

حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ

# مَالِکُ مِزْنِ قَارِی

مُصَنَّف: حضرت قاضی شہداء اللہ ہانی قادیان

مترجم: مفتی کفیل الرحمن نشاط عثمانی  
دارالافتاء دارالعلوم دیوبند

حاشیہ: قاضی سجاد حسین

مکتبہ رحمانیہ

اقرآن سنٹر غزنی سٹریٹ  
اردو بازار - لاہور

حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ

# مَالِکُ مُرْتَدِ قَاضِی مترجم

مُصَنَّف : مولانا قاضی شمس الدین پانی پتی رحمہ اللہ

مترجم : مفتی کفیل الرحمن نشاط عثمانی

دارالافتاء دارالعلوم دیوبند

حاشیہ : قاضی سجاد حسین

مکتبہ رحمانیہ

اقرا سنٹر غزنی سٹریٹ - اردو بازار - لاہور

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

# کِتَابُ الْإِيمَانِ

حمد و تائیدِ مرقدائے راست کہ بذاتِ مقدس خود موجود است و اشیا با ایجادِ او تعالیٰ موجود

ساری توفیقِ اللہ تعالیٰ کے لئے کہ جس کی مقدس ذات خود موجود اور بجزئی اس کی تخلیق سے وجود میں

اندو در وجود و بقا بوجہ محتاج اندوے پہنچ چیز محتاج نیست یگانہ است ہم در ذاتِ ہم در صفاتِ ہم در

آئی ہیں یہ چیزیں وجود اور بقا میں اسکی محتاج ہیں اور اسے کسی چیز کی احتیاج نہیں اپنی ذات و صفات و افعال میں

افعال پہنچ کس را در پہنچ امر باوے شرکت نیست نہ وجود و حیات او ہم جنس وجود و حیاتِ اشیا

منفرد ہے کوئی شخص اس کے ساتھ کسی امر میں شریک نہیں اس کا وجود اور حیاتِ اشیا کے وجود جیسا

است و نہ علم او مشابہ علمِ شاں و نہ سمع و بصر و ارادہ و قدرت و کلام او با سمع و بصر و ارادہ و

نہیں اور نہ اس کا علم ان کے علم کے مشابہ اور نہ اس کا شننا و دیکھنا ارادہ و قدرت اور کلام مخلوقات کے کلام قدرت ارادہ

قدرت و کلام مخلوقات و مجانس و مشارک غیر از مشارکتِ اسمی پہنچ مجانست و مشارکت

اور سخن، دیکھنے کے مانند سوائے نام کی مشارکت و مجانست کے مثلاً مخلوق کا کلام اور اللہ کا کلام تو

ندارد و صفات و افعال او تعالیٰ ہم در رنگِ ذات او سبمانہ بے چون و

یہ صرف لفظی مشارکت ہوتی ہے اور کسی طرح کی مجانست و مشارکت نہیں اللہ تعالیٰ اپنی صفات اور افعال میں

فاصلہ والا ہر معنی وہ چیز جس کے بغیر کوئی چارہ نہ ہو۔ چونکہ اس کتاب کے مسائل ہر مسلمان کیلئے جاننے ضروری ہیں۔ اس لئے مصنف نے اس کتاب کا نام یہ رکھا ہے۔

لہ کتاب الایمان مصنف نے ایمان کی بحث سے کتاب کو اس لیے شروع کیا ہے کہ ایمان کے بدون کوئی عبادت معتبر نہیں ہے۔ خود موجود است، یعنی اللہ تعالیٰ کو کسی نے

ہنس پیدا کیا ہے۔ اشیا، یعنی اللہ کے علاوہ تمام موجودات کو اللہ نے پیدا فرمایا ہے۔

محتاج نیست۔ در اللہ کی ذات ناقص ٹھہرے گی۔ یگانہ۔ یعنی اللہ کی ذات و صفات اور افعال میں کوئی شریک نہیں ہے۔ پہنچ کس سے اسی کی تفسیر کی

ہے۔ نہ وجود۔ اللہ تعالیٰ کا وجود و حیات ذاتی ہے۔ نہ علم۔ اللہ تعالیٰ کی خود ذاتِ علم کا ذرا نیسے۔ ممکنات کو علم جب حاصل ہوتا ہے جب کہ معلوم کی صورت یا خود معلوم حاضر ہو۔

سمع و بصر اللہ کے لیے بھی سمع و بصر ہے لیکن اس کی سمع و بصر مخلوق کی سمع و بصر جیسی نہیں ہے۔

مے غیر از۔ یعنی لفظ دونوں جگہ یکساں ہیں لیکن معنی بدلے ہوئے ہیں۔



بے چگون است مثلاً صفة العلم مر اورا سجانہ صفتہ است قدیم و

اپنی پاک ذات کی طرح الگ (اور کوئی اس کا شریک نہیں) جیسے صفت علم یہ اللہ تعالیٰ کی قدیم راہدی و غیر فانی صفت

انکشافی است بسیط کہ معلومات ازل و ابد باحوال متناسبہ و متضادہ

اور بسیط انکشاف ہے کہ ازل و ابد کی متناسب اور متضاد کل اور جزوی

کلیہ و جزئیہ باوقات مخصوصہ ہر کدام در آن واحد دانستہ است کہ زید در فلاں

احوال کے مخصوص اوقات میں ہر شخص کے ساتھ ہونے کا ایک وقت علم ہے وہ یہ جانتا ہے کہ زید فلاں

وقت زندہ است و در فلاں وقت مردہ و لہذا دہمچیں کلام ادیک کلام بسیط

وقت تک بقید حیات رہے گا اور فلاں وقت مر جائے گا وغیرہ اور اس طرح اس کا کلام بسیط کلام الحروف و آواز سے نہ بننے والا

است کہ تمام کتب منزله تفصیل اوست و خلق و تکوین صفتہ است شخص بوے

ہے کہ ساری نازل شدہ کتابیں اس کی تفصیل ہیں پس اکن اور وجود میں لانا خاص اللہ کی صفت

تعالیٰ، ممکن چہ باشد کہ ممکن را پیدامی تواند کرد ممکنات بہ تماہا چہ جوہر و

ہے ممکن کے بس کی یہ بات نہیں کہ کسی دوسرے ممکن کو پیدا کرے کل ممکنات جوہر و عرض اور وہ اور جو

چہ عرض و چہ افعال اختیار یہ بندگاں ہمہ مخلوق او تعالیٰ اند اسباب و وسائل

بندہ اپنے اختیار سے کرتا ہے ان سب کا خالق اللہ تعالیٰ ہے اپنے کار و تخلیق کو اسباب و

را و پویش فعل خود ساختہ است بلکہ دلیل بر ثبوت فعل خود کردہ چنانچہ

ذرائع کے پر وہیں پلوسیدہ کر دیا ہے بلکہ اپنے فعل کے ثبوت کی دلیل بنا دیا چنانچہ

عقلار از حرکت جمادات بہ محرک پئے می برند و می دانند کہ ایں حرکت فراخور حال

عقلار جمادات کی حرکت سے حرکت دینے والی ذات ممکن پہنچ جاتے ہیں اور یہ سمجھ لیتے ہیں کہ ان جمادات کی حرکت بذاتہ

ایں جماد نیست چہ ایں را فاعلے است و رائے او ہمچیں آل عقلار کہ بصیرت شال

نہیں بلکہ انہیں اپنی مرضی کے مطابق کوئی حرکت دینے والی ذات ہے اسی طرح وہ عقلار جن کی بصیرت حرکت کے

لے مثلاً۔ یہاں سے اللہ کی صفات میں شرکت نہ ہونے کا بیان شروع کیا ہے۔ ازل و ابد یعنی اللہ کی معلومات ماضی اور مستقبل میں ختم

نہ ہونے والی ہیں۔

آں واحد۔ ایک وقت۔ کلام بسیط یعنی اللہ کا کلام الحروف و آواز سے مل کر نہیں بنا ہے۔ کتب منزله۔ جیسے تورات، انجیل، زبور، قرآن وغیرہ

خلق و تکوین۔ پیدا کرنا اور بنانا۔ جوہر۔ جیسے جسم۔ عرض۔ جیسے رنگ وغیرہ۔

آں اختیار یہ۔ وہ کلام جو بندہ اپنے اختیار اور ارادہ سے کرتا ہے۔ جیسے کھانا پینا، چلنا پھرنا، یہ بھی خدا کے پیدا کردہ ہیں۔ محرک حرکت

دینے والا۔ پتے براغ۔ فراخور۔ منزاوار۔ جماد۔ پتھر۔

بکلی شریعت ممکن شدہ میدانند کہ ممکن پیدا کردن ممکن دیگر گو فعلی باشد از

ساختہ میں ڈھل چکی ہو جانتے ہیں کہ ممکن کا ممکن کر پیدا کرنا چاہیے وہ افعال میں سے کوئی فعل ہو یا

افعال یا عرضے باشد از اعراض نمی تواند کرد آری ایں قدر فرق در افعال اختیاریہ

اعراض میں سے کوئی عرض ہو ممکن نہیں ہاں اس نوع کا فرق اختیاری افعال

و حرکت جمادات متحقق است و ایمان بدان واجب کہ حق تعالیٰ بندگان را صورت

اور جمادات کی حرکت میں ثابت ہے اس پر ایمان ضروری ہے کہ اللہ تعالیٰ نے بندوں کو

قدرت و ارادہ دادہ است و عادۃ اللہ بدان جاری است کہ ہر گاہ بندہ قصد فعلی

قدرت اور ارادہ کی شکل عطا فرمائی اور عادۃ اللہ یہ ہے کہ جب بندہ کسی کام کا ارادہ کرتا ہے

کند حق تعالیٰ آں فعل را پیدا کند و بہ وجود آورد و بنا بر ہمیں صورت ارادہ و قدرت بندہ

اللہ تعالیٰ اس فعل کو پیدا کر دیتے اور وجود میں لے آتے ہیں اور اسی ارادہ و قدرت کی شکل

را کاسب گویند و مدح و ذم و ثواب و عذاب بر آن مترتب است انکار فرق در میان

عطا ہونے کے باعث بندہ کاسب اور اپنے ارادہ و اختیار سے کام کرنا والا کہلاتا ہے اور تعریف و برائی اور عذاب و ثواب اس پر مترتب

حرکت جماد و حرکت حیوان کفر است و خلاف شرع و خلاف

ہوتا ہے حیوان و جمادات کی حرکت میں انکار کفر اور خلاف شریعت ہے اور عقل کے

بدایت عقل و غیر خدا را خالق چیزے از اشیاء دانستن ہم

خلاف ہونا ظاہر ہے اللہ تعالیٰ کے علاوہ کسی اور کو اشیاء میں سے کسی شے کا خالق جانتا بھی

کفر است لهذا پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم قدریہ را مجوس امت

کفر ہے لهذا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرق قدریہ کو مجوس امت (امت میں آتش پرست

گفتہ و او تعالیٰ در ہیچ چیز غلول نہ کند و چیزے در وے تعالیٰ حال نہ بود

فرقا فرمایا ہے اللہ تعالیٰ کسی چیز میں غلول نہیں کرتا اور نہ کوئی چیز اس میں غلول کر سکتی ہے

و او تعالیٰ محیط اشیاء است با حاطہ ذاتی

لہ ممکن ہوا اللہ تعالیٰ با حاطہ ذاتی سے ہر چیز کو گھیرے ہوئے ہے

نہ ممکن۔ ممکن کسی دوسرے ممکن کو کہتا ہے کہ حرکت جمادات یعنی حرکت اضطراری۔ صورت قدرت۔ انسان میں حقیقی قدرت نہیں ہے۔ ورنہ پھر انسان جس قدر

چو چاہے کرے حاکم ہوا اوقات ہم ایک بات کرنا چاہتے ہیں اور نہیں کر پاتے یا پھر انسان بہت سے کام لینے ارادہ سے کرتا ہے اور وہ کام عسکی حرکت کی طرح نہیں ہیں کاسب۔

پھر انسان کے ارادہ کے بعد افعال و محروم آتے ہیں اس لیے انسان کو ان افعال کا کرنا لازمی سمجھا جاتا ہے۔ کفر امت۔ چونکہ اس سے اس قدرت الہی کا انکار لازم آتا ہے جو حیوان میں

پیدا کی گئی ہے۔ قدرت۔ معزز کا وہ فرقہ ہے جو اس بات کا قائل ہے کہ انسان اپنے کاروبار میں مستقل قدرت کا مالک ہے اور انسان اپنے افعال کا خود خالق ہے پھر اس فرقہ نے دو

خلاف مان لیے۔ ایک اللہ ایک خود انسان۔ ایسے اس کا مثل پرستوں سے تشبیہ دی گئی ہے جو زندانِ ادرہ میں دو مخالفوں کے قائل ہیں۔ لہ محلول نہ کنند۔ لہذا ان لوگوں کا عقیدہ

باطل ہے جو خدا کو کسی بشر کے پیکر میں تسلیم کرتے ہیں۔ حقیقت گھیرنے والا۔

و قرب و معیت بہ اشیار دارد نہ آں احاطہ و قرب کہ در نور فہم قاصر ما

وہ چیزوں کے ساتھ اور ان سے قریب ہے البتہ احاطہ اور قرب اس نوع کا نہیں جو ہم اپنی ناقص کچھ

باشد کہ آں شایانِ جنابِ قدس او نیست و آنچه بکشف و شہود معلوم

کے مطابق کچھ جیسے ہیں کہ اس طرح کا احاطہ اور قرب ذاتِ باری کے شایانِ شان نہیں بکشف و مشاہدہ کے ذریعے (صوفیاء) جو

کنند ازاں نیز منزہ است ایمان بغیب باید آورد و ہر چہ مکشوف و

کچھ معلوم کرتے ہیں اللہ اس سے پاک ہے غیب پر ایمان لانا چاہیئے اور جو کچھ بکشف و مراقبہ کے ذریعہ

مشہود گردد۔ شبہ و مثال است آں را تحت لائے نفی باید ساخت این

معلوم ہو رہا ہے ذاتِ باری تعالیٰ سے مشابہ اور مماثل کوئی شے ہے اسے لالہ کی نفی کے تحت لانا چاہیئے یہی ان (صوفیاء)

چنین حضرات فرمودہ اند پس ایمان آریم کہ حق تعالیٰ محیط اشیار

حضرات نے فرمایا ہے پس ہمارا ایمان ہے کہ اللہ تعالیٰ اشیا پر محیط اور

است و قریب و معنی احاطہ قرب و معیت ندانیم کہ چسیت و

قریب ہے اور اس کے قرب و معیت کی حقیقت سے ہم آگاہ نہیں اور

ہمچنین استوائے او سبحانہ بر عرش دگنجائش او در قلب مومن و نزول

اسی طرح ذاتِ باری تعالیٰ کا عرش پر جلوہ افروز ہونا اور قلبِ مومن میں اس کا سمانا اور شب کے

او آخر شب باسماں پائین کہ در احادیث و نصوص وارد اند و ہمچنین یہ

آخر حصہ میں نیچے کے آسمان پر نزول جو احادیث اور نصوص سے ثابت ہے اور اسی طرح اس کا

و وجہ کہ نصوص ہذاں ناطق اند ایمان ہذاں باید آورد و بر معنی ظاہر آں حل نباید کرد و در

ہاتھ اور بچہ جن کا ذکر نصوص (آیات و احادیث) میں ہے ان پر ایمان لانا چاہیئے لیکن ان کے معنی کو ظاہر پر محمول کرنا اور ان

تاویل آں نباید آمد و تاویل آں را حوالہ بہ علم الہی باید کرد تا غیر حق را حق ندانستہ باشی در صفات

کی تاویل کے پتھر میں دبڑنا چاہیئے بلکہ ان کی تاویل و توجیہ کو علمِ الہی کے حوالہ کر دینا چاہیئے تاکہ غیر حق کو حق نہ سمجھ لیا جائے حق تعالیٰ کی صفات

و افعال الہی غیر از جہل و حیرت نصیب بشر بلکہ نصیب ملائکہ ہم نیست انکارِ نصوص

اور افعال کی اصل حقیقت کا علم ان کی فرشتوں کے بھی بس کی بات نہیں نصوص کا انکار کھڑ اور تاویل

لے معیت ساتھ۔

لے نہ آں احاطہ۔ خدا تعالیٰ کا کائنات پر احاطہ یا معیت ہے ہم اس کی حقیقت نہیں جان سکتے۔ بکشف۔ مراقبہ میں صوفیائے کرام کو کچھ معلوم ہوتا ہے و ذاتِ باری

نہیں ہے بلکہ اس سے مشابہ کوئی چیز ہے اس کو لالہ کی نفی میں شامل کرنا چاہیئے لہٰذا استوار۔ حضرت حق تعالیٰ کے لیے لفظ استوار یا لفظ مدبر یا آیتوں اور

حدیثوں میں مستعمل ہوتے ہیں ان پر ایمان لانا ضروری ہے۔ ان کے ظاہری معنی نہ لینا چاہیئے اور ان کی تاویل کی کوشش کرنی چاہیئے بلکہ علمِ الہی کے سپرد کر دینا

چاہیئے لہٰذا در صفات۔ حضرت حق کی ذات و صفات کی اصل حقیقت معلوم کر لینا انسانوں بلکہ فرشتوں کی بھی طاقت سے باہر ہے۔

کفر است و تاویل جہل مرکب - شعر

کرنا جہل مرکب ہے۔

دُور بیتانِ بارگاہِ اُست غیر ازیں پے نبرہ اندک ہست

بارگاہِ ربانی کے دُور میں بھی محض اتنا ہی کہہ سکتے ہیں کہ وہ ہے

دیک قرب و معیت حق تعالیٰ را نوعِ دیگر است کہ بانوعِ اَدل جز مشارکتِ اسمی

اللہ تعالیٰ کے قرب اور معیت کی ایک اور قسم ہے جس کی پہلی نوع کے قرب و معیت

مشارکتے ندارد و اَل نصیبِ خواصِ بندگان است از ملائکہ و انبیاء و اولیاء و

سے محض نام میں مشارکت ہے وہ قرب و معیت مخصوص بندوں انبیاء ملائکہ اولیاء کا حصہ ہے

عامہ مومنان ہم ازیں نوعِ قرب بے بہرہ نیند ایں قرب درجاتِ غیر متناہی

عام مومنین بھی اس نوع کے قرب سے محروم نہیں قرب کے لائق ہی درجات ہیں

دارد بمعنی لَا تَقِفُ عِنْدَ حَدِّ حضرت مولوی می فرماید۔ بیت

یہی معنی ہیں (اس قرب کے بے شمار مراتب ہیں) کے مولانا دوم منسراتے ہیں

اے برادر بے نہایت درگہیت ہرچہ بروے میرسی بروے ماییت

اے بھائی اس کے قرب کے مراتب بیشمار ہیں جیسے جو قرب کا درجہ حاصل ہو گیا وہی اس کے وافی ہے

خیر و شر ہرچہ بود دمی آید و کفر و ایمان و طاعت و عصیاں ہرچہ بندہ مرتکب

بھلائی اور برائی جو کچھ وجود میں آتی ہے اور کفر و ایمان اور فرمانبرداری و نافرمانی جس کا بھی تصور ہوتا

اَل می شود ہمہ بارادۃ الہی است اَمّا حق تعالیٰ از کفر و معصیت راضی نیست و

ہے وہ بارادۃ الہی ہے البتہ اللہ تعالیٰ کفر و معصیت و نافرمانی پر راضی نہیں ہوتا

بر اَل عذاب مقرر فرمودہ و از طاعت و ایمان راضی است و بہ ثواب بر اَل وعدہ

(رضا اور ارادہ دونوں علیحدہ چیزیں ہیں) کفر و معصیت پر اللہ نے عذاب مقرر فرمایا۔ ایمان و فرمانبرداری سے اللہ تعالیٰ راضی ہے اور اس پر اس

نرمودہ ارادہ چیزے دیگر است و رضا چیزے دیگر

نے ثواب کا وعدہ فرمایا ارادہ اور رضا دونوں الگ الگ چیزیں ہیں

لے دُور تیاں۔ بارگاہِ خداوندی میں جو زیادہ دُور ہیں وہ بھی اس کے سوا کچھ نہیں سمجھ سکے کہ وہ ہے۔ است۔ ازل میں حق تعالیٰ نے آدم کی ذریت کو خطاب کر کے فرمایا تھا کہ کیا میں تمہارا پروردگار نہیں ہوں تو سب نے کہا تھا کہ نہیں۔ ویکت قرب۔ یعنی حضرت حق تعالیٰ کے قرب کی ایک خاص قسم ہے جو انبیاء اولیاء ملائکہ بلکہ تمام مومنین کو بھی حاصل ہوتی ہے۔

لے لَا تَقِفُ۔ اس قرب کے ان گنت مرتبے ہیں۔ لے برادر۔ قرب الہی کا جو مرتبہ بھی حاصل کر لو اس سے آگے بڑھنے کی کوشش کرتے رہو۔ بارادہ۔ انسان سے جو کچھ اچھائی یا برائی صادر ہوتی ہے سب اللہ ہی کے ارادہ سے ہوتی ہے لہٰذا ارادہ چیزے دیگر اگرچہ شائد نزدیک کفر کرنا بھی اللہ کے ارادہ سے ہے لیکن اللہ کی رضا اس کے شامل حال نہیں ہے۔ ارادہ اور رضا مندی دو جدا گانہ باتیں ہیں۔

و ہزاراں ہزار درود نامہ و نثار

اور انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام پر ہزاروں اور

نعت رسول اکرم علیہ فضل الصلوٰۃ والتسلیم

انبیاء است علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات کہ اگر آئینہ مبعوث نمی شدند کسے راہ

بے شمار درود کہ اگر اللہ تعالیٰ انہیں ہندوں کی ہدایت کے لئے نہ بھیجتا تو کسی کو راہ

ہدایت نمی دید و بہ علوم حقہ نمی رسید ہمہ انبیاء برحق اند اول شاں آدم است

ہدایت میر نہ ہوتی اور صحیح علوم ہمہ رسالت نہ ہوتی سارے انبیاء برحق ہیں سب سے پہلے نبی حضرت آدمؑ

علیہ السلام و افضل شاں محمد است صلی اللہ علیہ وسلم خاتم النبیین و معراج پیغمبر صلی اللہ

اور انبیاء میں سب سے افضل حضرت محمد خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم ہیں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم

علیہ وسلم و اسرارے او از مکہ بہ مسجد اقصیٰ و از آنجا باسمان، مسمتم و سدرۃ المنتہی

کا واقعہ معراج اور ان کا مکہ مکرمہ سے بیت المقدس اور وہاں سے ساتویں آسمان پر اور سدرۃ المنتہی تشریف

حق است و کتابہائے آسمانی کہ بر انبیاء نازل شدہ توریت و انجیل و زبور و قرآن

لے جاتا حق ہے انبیاء پر نازل شدہ تمام کتابیں توریت اور زبور اور انجیل اور قرآن مجید

مجید و صحیفہ ہائے ابراہیم وغیرہ ہمہ حق است بر ہمہ انبیاء و ہمہ کتابہائے خدا ایمان

اور حضرت ابراہیمؑ کے صحیفے وغیرہ سب حق ہیں تمام انبیاء اور اللہ تعالیٰ کی تمام کتابوں پر ایمان

باید آورد لیکن در ایمان عدد انبیاء و عدد کتابہا ملحوظ نباید داشت کہ عدد آئینہ از دلیل

لانا چاہئے مگر ایمان لانے میں انبیاء کی معین تعداد اور کتابوں کی مقررہ تعداد کا لحاظ نہ رکھنا چاہئے (بلکہ مطلقاً ایمان لانا چاہئے)

قطعی ثابت نیست و انبیاء ہمہ معصوم اند از صغائر و کبائر و آنچه از پیغمبر صلی اللہ علیہ

صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت نہیں ہے تمام انبیاء معصوم ہیں ان سے چھوٹے اور بڑے گناہ نہیں ہوتے جو

و آئمہ و سلم بہ دلیل قطعی ثابت شدہ باہمہ آں ایمان باید آورد و ایمان باید آورد کہ ملائکہ

پہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے بدلیل قطعی ثابت ہو اس سب پر ایمان لانا چاہئے کہ بلاشبہ ضرر ہے

ملے نامہ و در۔ آن گشت

مبعوث۔ یعنی اللہ اپنے انبیاء اور رسول نہ بھیجتا تو ہمیں ہدایت کا راستہ بتاؤ والا کوئی نہ ہوتا۔ خاتم النبیین۔ لہذا آنحضرتؐ کے بعد کسی قسم کی بھی نبوت کا

دعوے کرنا بالکل جھوٹا ہے۔ معراج۔ آنحضرتؐ کا جسم کے ساتھ آسمانوں پر جانا۔ استراء معراج کے سفر کا وہ حصہ جو خانہ کعبہ سے بیت المقدس تک کا ہے۔

سہ مسجد اقصیٰ۔ بیت المقدس۔ سدرۃ۔ بیری کا درخت۔ المنتہی۔ چونکہ وہ ملائکہ مقررین کی بھی پہنچ کی انتہا ہے۔ توریت۔ آسمانی کتاب جو حضرت موسیٰؑ پر نازل

ہوئی۔ انجیل وہ آسمانی کتاب جو حضرت عیسیٰؑ پر نازل ہوئی۔ زبور وہ آسمانی کتاب جو حضرت داؤدؑ پر نازل ہوئی۔ صحیفہ۔ مختصر کتاب حضرت ابراہیمؑ پر دس صحیفے نازل ہوئے۔

عدد انبیاء نہیں اور ان کی کتابوں کی صحیح شمار تو ہمیں علم نہیں لیکن ان پر مجملہ ایمان لانا ضروری ہے۔ سہ معصوم بے گناہ۔ نبیوں سے چھٹا بڑا کوئی گناہ سرزد نہیں

ہو سکتا ہے دلیل قطعی۔ وہ دلیل جس میں کسی شک و شبہ کی گنجائش نہ ہو۔



بندگانِ خدا حق اند معصوم اند از گناهان و منزه<sup>۱</sup> اند از مردی و زنی محتاج نیستند با اکل و

انہر نقالے کے معصوم بندے ہیں ان سے گناہ صادر نہیں ہوتے اور یہ مردانہ و زنانه خصوصیات سے بری ہیں انہیں کھانے پینے کی احتیاج

مشرّب ربانندگانِ وحی و حاملانِ عرش اند و بہر کارے کہ مامور اند برآں قائم

نہیں۔ یہ وہی پہنچانے اور عرشِ ربانی کو سنبھالنے والے ہیں اور جس کام پر انھیں مقرر کیا گیا ہے اسے انجام

انہاںبیارو ملائکہ باوجودے کہ اشرف مخلوقات و مقربانِ درگاہ اند مثل سائر

وہ جتے ہیں انبیاء اور فرشتے اشرف المخلوقات اور بارگاہ ربانی میں مقرب ہونے کے باوجود کوئی

مخلوقات هیچ علم و قدرت ندارند مگر آنجی خدا آنها را علم داده است و قدرت

علم اور قدرت دوسری ساری مخلوق کی مانند نہیں رکھتے البتہ صرف اتنا ہی علم اور قدرت رکھتے ہیں جس

واده و ہدات و صفات الہی ایمان وارند چنانچہ سائر مسلمانان وارند و در ادراک

تقدیر اللہ تعالیٰ عطا فرمائیے ان کا بھی محل مسلمانوں کی طرح اللہ کی ذات و صفات پر ایمان ہے اس

کمنہ بہ عجز و قصور معترف و در ادائے حقوق بندگی بہ شکر توفیق الہی ناطق بندگان خاص

کی کھنڈ و حقیقت کے اور اک سے عاجز ہوئے اور وہاں تک رسائی نہ ہونے کے معترف ہیں اور بتوفیق الہی حقوق بندگی اور

الہی را در صفات واجبہ شریک داشتن یا آنہا را در عبادت شریک ساختن کفر

کفر و شرک کا ارتکاب کرنا، اگرچہ مخصوص بندہ اور انعام و عطا کے واسطے شرک و کفر کے ساتھ خاص ہیں، مگر انھیں شرک و عبادت قرار دینا کفر

است چنانچه دیگر کفار به انکار انهار کافر شدند، همچنان نصاری علی<sup>۱۱</sup> را پس خدا

سے جناح دوسرے گیارہ اخبارات، جلسوں، نشستوں کے اہتمام کے باعث کافر ہو گئے۔ اسی طرح عثمانی حضرت علیؑ کو اللہ کا بیٹا

و مشرکان عرب ملائکه را و ختم آن خدا گفتند و علم غیب آنها مسلم داشتند ،

۱۰۰ مشتمل بر : فسطاط ، کوچه ای ، لڑکی ، سلطان الکمبر اور انہیں عالم الغیب سے تیار دے کر کاف

کافر شدند انبیاء و ملائکه را در صفات الهی شریک ننهاد کرد و غیر انبیاء را

ابن عربی نے یہ سارا دوسرے کتب اہل بیت پر رد و رد کیا ہے۔

۱۱ صفحہ ۱۱۱ انبار شہک نہاد کرو عصمت سوائے انساہ و ملائکہ و مگرے را از

در سحاب ابیاض سرخاید جایز درود

صحیح اور اہلیت و اولیاء ثابت نہ ہاں کہ وہ متابعت مقصور پر انبیاء مابہداشت

کتابخانه و انجمن علمی دانشجویی

[illegible]

حالانکہ عرض فرماتے ہیں کہ قدرت کو سمجھنا ہے جو ہے۔ قدرت نامزد فرشتوں میں بھی اپنی ذاتی قدرت و علم نہیں ہے۔ حقیقت کے صفات

واجبی وہ مصعبین جو اللہ تعالیٰ کی جہن میں لارزی دیا۔ مارا۔ جلایا۔ دیکر کھار۔ یہود۔ حضرت عیسیٰ کے مکر میں۔ سرکان عرب۔ عرب کے سرکان۔ بعیدہ۔ چھوٹا

اشد کی روکریاں ہیں اور غیب و ان میں ۳ عصمت ہے گناہی۔ اہلبیت۔ آخرتور کے کہنے والے۔ مقصور۔ منحصر۔

آنچہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم خبر دادہ است بہ آں ایمان باید آورد و آنچہ فرمودہ است

جس چیز کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خبر دی اس پر ایمان لانا اور جو کچھ فرمایا اس

پر آں عمل باید کرد آنچہ منع کردہ ازاں باز باید ماند و قول و فعل ہر کسے کہ سرِ مو از

پر عمل پیسرا ہونا اور جس کی مخالفت فرمادی اس سے ٹک جانا چاہئے اور جس کا قول و فعل متروک رہا

قول و فعل پیغمبر مخالفت داشتہ باشد آں را رد باید کرد و پیغمبر خبر دادہ است کہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مخالف نظر آنے سے رد کر دینا چاہئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

سوالِ منکر و نکیر و قبر حق است و عذابِ قبر مرکا فراں را و بعضے گنہگاراں را حق

فرمایا کہ قبر میں منکر و نکیر کا سوال کرنا اور عذابِ قبر خاص طور پر کافروں اور بعض قہر مندوں پر ہونا اور مرنے

است و بعضے بعد موت روزِ قیامت حق است و نفعِ برائے اِمانت و احیاءِ حق

کے بعد قیامت کے دن زندہ ہونا اور زندوں و مردوں کے لئے صور پھونکا جانا اور آسمانوں کا

است و انشقاقِ آسمانہا و ریختنِ ستارگان و پریدنِ کوہہا و برباد رفتنِ زمین

پھٹنا ستاروں کا بکھردھار ہونا اور پہاڑوں کا اڑنا اور پہلی بار کے صور پھونکنے

از نفعیہٗ اولیٰ و برآمدنِ مُردگان از قبور و باز پیدا شدنِ عالم بعدِ عدم بہ نفعیہٗ ثانیہ ہمہ

پر زمین کا درہم برہم ہونا اور مردوں کا قبروں سے نکلنا اور عالم کے فنا ہونے کے بعد دوبارہ پیدا ہونا اور زندگی ملنا و

حق است و حسابِ روزِ قیامت و وزن کردنِ اعمال در میزان و شہادتِ اعضاء و گذشتن

قائم ہونا سب حق ہے اور قیامت کے دن حساب اور میزان (ترازو) میں اعمال کا وزن کیا جانا اور اعضاء کی گواہی اور

از صراط کہ بر پشتِ دوزخ باشد تیز تر از شمشیر و باریک تر از مو حق است

دوزخ کی پشت پر پھل صراط سے گزرنا جو کہ بال سے زیادہ باریک اور تلوار سے زیادہ تیز ہوگی

بعضے مثل برق و بعضے مثل باد و بعضے مثل اسب جواد و بعضے آہستہ بگوزند

بعض کا بھلے کے مانند بعض کا ہوا کی طرح بعض کا تیز رفتار چھوڑے کی طرح اور بعض کا آہستہ گزرتا اور

و بعضے در دوزخ افتند و شفاعتِ انبیاء و اولیاء و صلحاء حق است و حوض

بعض کا دوزخ میں گرنا اور انبیاء اولیاء اور صالحین کی شفاعت و سفارش حق ہے اور حوض

لے قول و فعل یعنی سنت رسول اللہ

منکر و نکیر۔ دوزخستے ہیں جو قبر میں آکر سوالات کریں گے نہ بولتے بعد موت یعنی اس دنیا میں مرنے کے بعد وہ سکر عالم میں زندہ ہوں گے۔ پریدن کوہا پہاڑوں

کا اڑنا۔ یعنی پہاڑ روئے کے گاون کی طرح اڑتے پھریں گے۔

نفعیہٗ اولیٰ۔ پہلی مرتبہ صور پھونکنے پر تمام کائنات درہم برہم ہو جائے گی۔ نفعیہٗ ثانیہ۔ دوسری بار صور پھونکنے پر مردے قبروں سے اٹھیں گے۔ میزان۔ ترازو۔ شہادتِ اعضاء۔

خود انسان کے بدن کے جو اعضاء کے کارناموں پر گواہی دیں گے۔ صراط۔ پھل صراط۔ برق۔ بھلی۔ اسب۔ جواد۔ تیز و گھوڑا اتار شفاعت۔ سفارش۔

کوثر حق است آب او سفید تر از شیر و شیریں تر از عسل و بروکوزه با باشند

کوثر حق ہے اس کا پانی دودھ سے زیادہ سفید اور شیر سے زیادہ میٹھا ہے اس پر ستاروں کے

مثل ستارگان ہر کہ ازاں بنوشد باز تشنه نشود و حق تعالیٰ اگر خواہد گناہ

ماند پیالے ہوں گے جو شخص بھی اس میں سے ایک بار پی لے گا پھر پیاسا نہ ہوگا اللہ تعالیٰ اگر چاہے توبہ کے

بکیرہ را بے توبہ بخشد و اگر خواہد بر صغیرہ عذاب کند و ہر کہ باخلاص توبہ کند

بغیر ہی بڑا گناہ (بڑا گناہ) بخش دے اور اگر چاہے چھوٹے ہی گناہ پر عذاب دے جو شخص غرض کے ساتھ توبہ

گناہ او البتہ موافق وعدہ الہی بخشیدہ شود و کفار ہمیشہ در دوزخ معذب باشند و

کفرے تو وعدہ الہی کے موافق اس کا گناہ ضرور بخش دیا جائے گا۔ کافر دوزخ میں ہمیشہ عذاب یافتہ

مسلمان گنہگار اگر در دوزخ و آئندہ آخر کار خواہ جلد یا بدیر البتہ از دوزخ برآیند و

رہیں گے اور گنہگار مسلمانوں کو اگر دوزخ میں ڈالا جائے گا تو وہ دیر میں یا جلد بالآخر یقیناً دوزخ سے نکل

واخل بہشت شوند و باز در بہشت ہمیشہ باشند و مسلمان بارتکاب کبیرہ کافر

کر جنت میں داخل ہوں گے اور پھر ہمیشہ جنت میں رہیں گے اور مسلمان گناہ کبیرہ کرنے پر کافر

نشود و نہ از ایمان برآید و آنچہ از انواع عذاب دوزخ از مار و کژدم و زنجیر و طوق

نہیں ہوتا اور نہ ایمان سے خارج ہوتا ہے اور عذاب دوزخ کی ساری قسمیں سانپ، بھجور، زنجیریں، طوق

و آتش و آب گرم و زقوم و غلین کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم فرمودہ کہ قرآن ہاں ناطق است

آگ گرم پانی زقوم (جسے سینہ کہتے ہیں) اور پیچ جن کے ہاں میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اور قرآن حکیم میں

و انواع نعیم جنت از ماکل و مشارب و حور و قصور و غیرہ ہمہ حق است و عمدہ ترین نعمت ہائے

جن کا ذکر ہے اور جنت کی نعمتوں کی قسمیں کھانے پینے سے متعلق حوریں اور محل وغیرہ سب حق ہیں جنت کی نعمتوں میں سب سے

بہشت دیدار خدا است کہ مسلمان حق تعالیٰ را در بہشت بے پروہ بہ بینند بے جہت

بہترین نعمت اللہ تعالیٰ کا دیدار ہے۔ مسلمان جنت میں حق تعالیٰ کا بے حجاب بے جہت ممکنات کی ہر صفت سے

و بے کیف و بے مثال ایمان کا بیان و ایمان عبارت است از تصدیق

بالا تر دیدار کریں گے اور بے مثل ایمان کا مطلب یہ ہے بخوشی دل سے تسلیم

قلبی با گرویدن و تصدیق زبانی لیکن تصدیق زبانی عندا الضرورة ساقط شود

کرن اور زبان سے تصدیق کرنا مگر ضرورتاً زبان سے تصدیق کرنا ساقط (بھی) ہو جاتا ہے وہ

لے حوض کوثر وہ حوض جسے آنحضرت کی بات میں اپنے امتوں کو سیراب کر دیے۔ عسل شہد کوزہ پیلے جن سے حوض کوثر کا پانی پلایا جائے گا۔ سستہ دل کی طرح صاف

و شفاف ہوں گے۔ گناہ کبیرہ وہ گناہ ہے جس کے کرنے والے پر کوئی دیندارت آتی ہو یا اس کے کرنے پر کوئی حد جاری ہوتی ہو صغیرہ چھوٹی قسم کا گناہ۔ وعدہ الہی۔ خدا نے وعدہ

فرمایا ہے کہ توبہ کرنے والوں کی توبہ قبول فرمائے گا۔ معذب۔ عذاب میں بڑا ہوا ہے۔ مار۔ سانپ۔ زقوم۔ بھجور۔ زقوم۔ سینہ۔ غلین۔ پیچ۔ انواع۔ اقسام۔ ماکل۔ کھانے کی چیزیں۔ حور۔ حوریں قصور۔ جہت۔ سمت سے تصدیق یعنی۔ دل سے۔ با گرویدن۔ یعنی اپنی خوشی سے ذکر جہاں تصدیق زبانی۔ زبان، ذکر کرنا۔ عندا الضرورة۔ جب کوئی کلفت مع اسکی

تصدیق بڑی کمزوری میں ہے۔

و اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمہ عادل بودند اگر از کسی حیثاً ارتکاب معصیتی

اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے صحابی عادل (غیر فاسق) تھے۔ اگر کسی سے اتفاقاً کوئی گتہ سرزد ہوا تو

شده تائب و مغفور گشته متواترات از نصوص قرآن و حدیث بمدح صحابه پُر است و در

توبہ کر کے مغفرت پاب ہو گیا نصرم یعنی قرآن و احادیث بذریعہ قرائت مدح صحابہؓ سے لبریز ہیں

قرآن است که آنها با هم محبت و رحمت داشتند و بر کفار غلاظ و شداد بودند هر که صحابه را

قرآن کریم میں ہے کہ وہ باہم بہرہ بان و محبت کرنے والے اور کامروں کے مقابلے میں تیز ہیں جو غلصہ یہ

ماہم مُبغض و بے الفت و اند منکر قرآن است و ہر کہ با نہادشمنی و غصہ داشته

سمجھتا ہو کہ صیہ میں محبت نہیں محی اور ایک دوسرے سے بغض و عداوت رکھتا تھا وہ قرآن کریم کا منکر ہے صلابہ سے دشمنی اور غلط فہمی والے کو

باشد و متر آن بر مے اطلاق کفر آمدہ عاقلان و عی و راویان قرآن اند ہر کہ منکر صحابہ باشد اورا

قرآن مجید میں کافر کہا گیا ہے صحابہ کرامؓ وحی (فرمودات باری تعالیٰ اور فرمودہ رسول اکے اٹھانے والے اور قرآن کریم کی روایت کرنے والے ہیں صحابہ کرامؓ

ایمان و غیره ایمانیات متواترات ممکن نیست و با جماع صحابه و نفوس ثابت است

کے منکر کا شران و غیرہ بذریعہ توازن ثابت جو نبیو الہ ایمانیات پر ایمان ممکن نہیں صحابہ کا اس پر اجماع ہے اور انھوں نے

کہ ابو بکر افضل اصحاب ست پستہم اصحاب ابو بکر را افضل دانستہ بادے

ثابت ہے کہ سب نے حضرت ابو جریڈہ کو الفصل سمجھ کر ان سے ایسی بات

بیعت کردند و به اشارہ ابی بکرؓ برخلاف عمرؓ بعد ابی بکرؓ بن بر فضل او اجماع آوردند

اور حضرت ابو بکرؓ کے بعد ان کے ارشاد و نشانہ نبی کے مطابق حضرت عمرؓ کی علامت پر بالافغان بیعت لی گئی۔ حضرت عمرؓ

وبعد عمر سه روز صحابه با هم مشوره کرده عثمان را افضل دانسته بر خلافت او اجماع کردند و

کے بعد میں ان صحابہ کے خلاف قتل کے سبب سے پہلے سورہ بقرہ کی آیت ۱۹۱ میں لکھا ہے کہ:

باوے بیعت نمودند و بعد عثمانؓ هم اصحاب مہاجرین و انصار کہ در مدینہ بودند بہ

بیعہ علامت لری حضرت سہانہ رضی اللہ عنہ کے بعد خریدی ہوئی ہیں۔

۱۔ اصحاب - وہ مسلمان جنہوں نے آنحضرت کو مسلمان ہو کر دیکھا اور مسلمان رہے۔ عادل - نیک۔ از کتاب معصیت گنہ گرا - تائب توبہ کرنے والا۔ مغفور - بخش ہوا۔ متواترات - وہ باتیں جن کو نقل کرنے والے ہر زمانے میں اس تعداد میں ہیں کہ ان کا جوہر بے تحریف ہو جائے قطعاً ناممکن ہو یہ غلط و شذوہ کیلئے اور سخت - تبخض - بغض کرنے والا ۲۔ اطلاق کفر - قرآن میں مذکور ہے کہ کفار کو سزا ہے پر عقرب آتا ہے لہذا اصحاب سے بغض رکھنے والوں کا کفر بھی جائیداد اور ان کا نقل کرنے والے - ممکن نیست - جب کہ قرآن اور دیگر ایمانیات کے برسبین تو ان نقل کرنے والے صحابہ ہی ہیں۔ جو شخص صحابی ہو نہ مانے گا ان کا جہیز ان پر کیسے ایمان ہو سکتا ہے۔ بیعت کرنا - آنحضرت کے وصال کے بعد تعلقہ بنی ساعدہ میں صحابہ کا اجتماع ہوا اور سب نے بالاتفاق صحاح الہامیہ کو افضل مان کر بیعت کی مگر خلفائے حضرت ابوبکرؓ نے وصال کے وقت حضرت عمرؓ کو خلیفہ بنانے کا شرع دیا چنانچہ سب نے بالاتفاق ان کے ہاتھ پر بیعت کی۔ جعفرؓ - راہ حضرت عمرؓ نے وقت کے وقت خلیفہ منتخب کرنے کے لیے ایک جماعت کو مازو کی حبش حضرت عثمانؓ کو خلیفہ بنایا اور سب نے بالاتفاق ان کے ہاتھ پر بیعت کی۔ حضرت علیؓ - حضرت عثمانؓ بنی شام وقت کے بعد مدینہ طیبہ میں جس قدر مہاجرین اور انصار تھے سب نے حضرت علیؓ کو مامور کر کے ہاتھ پر بیعت کی۔ خطی - خط کا۔ عارفانہ - ایمانیات متواترات پر ایمان ناممکن ہونے کی وجہ سے کہ قرآن اس سے ایمان کی جہیز میں ہے وہ سب جہیزوں کو صحابہ کے واسطے سے علی ہیں پس اگر کسی پر کو مافائدہ فاسق و فاجر ہو کہ تو ان کی روایات اس کے نزدیک قطعاً قابل استناد نہ ہوں گی۔ جب صحابی ہو چکی روایات قابل سند نہ ہوں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ان کی روایت اور اس کا برحق ہونا کسی طرح ثابت ہو گا؛ مثلاً واحد ۱۲



علی مرتضیٰ بیعت کر دے کہ باو نماز عت کردہ مخطی است لیکن سورنن با صحابہ بناید کرد  
نے حضرت علیؓ کی بیعت کی جو شخص علیؓ سے جھگڑا وہ فطنی پر ہے مگر صحابہؓ سے بدظن نہ ہونا چاہئے

و مشاجرات آنہا را بر محل نیک فرود باید آورد و با ہر یک محبت و عقیدت باید داشت  
اور ان کے باہمی اختلاف کی کوئی اچھی تادیب کرینی چاہئے اور اہل حق کے عقائد میں سے ہے کہ ہر صحابی کے ساتھ  
این است عقائد اہل حق۔

محبت و عقیدت رکھی جائے

فصل در اہتمام نماز۔ بعد تصحیح عقائد عمدہ ترین در عبادات نماز است در صحیح مسلم  
فصل نماز کے اہتمام میں صحت عقائد کے بعد عبادتوں میں سب سے عمدہ عبادت نماز ہے صحیح مسلم شریف

از جابر مروی است کہ فرمود نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کہ وصلہ در میان بندہ و در میان کھنہ ترک  
ہی حضرت جابرؓ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ کھنہ کے درمیان "وصلہ" نماز ترک کرنا ہے

صلوٰۃ است یعنی ترک صلوٰۃ بخنہ میرساند واحد و ترمذی و نسائی از بریدہ از آل حضرت ولایت  
یعنی نماز ترک کرنا کھنہ تک پہنچنا دیتا ہے مسند احمد، ترمذی اور نسائی میں حضرت بریدہؓ سے روایت ہے کہ

کردہ اند کہ عہد در میان ما و مردم نماز است ہر کہ ترک کند آل را کافر شود و ابن ماجہ از  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہمارے اور لوگوں کے درمیان عہد (پیمان) اور (مذموم) نماز ہے جس نے نماز ترک کی وہ کافر ہو جائیگا ابن

ابوالدواء روایت کردہ کہ وصیت کرو بمن خلیل من صلی اللہ علیہ وسلم کہ شرک بخدا نہ کنی اگرچہ  
ماجہ میں حضرت ابوالدواءؓ سے روایت ہے کہ میرے دوست رسول اللہؐ نے وصیت فرمائی کہ اللہ تعالیٰ کا کسی کو شریک قرار نہ دینا

گشتہ شومی و سوختہ شوی و نافرمانی والدین مکن اگرچہ امر کنند کہ از زن و سرزند  
چاہے مادر الا اور آگ کی نذر گردا جائے اور والدین کی نافرمانی نہ کر چاہے وہ اہل و عیال اور اپنے مال سے دستبردار

و مال خود بدرشو نماز فرض را عمداً ترک مکن ہر کہ نماز فرض عمداً ترک کند ذمہ خدا از  
ہونے کا حکم کریں اور قصداً فرض نماز مت چھوڑ۔ جس شخص نے قصداً نماز ترک کی اللہ تعالیٰ اس سے

دے بریست و احمد و دارمی و بیہقی از عمرو ابن عاصؓ از آل سرور علیہ الصلوٰۃ والسلام  
بری الزمہ ہے۔ مسند احمد، دارمی، او بیہقی میں حضرت عمرو بن العاصؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

روایت کردہ اند کہ ہر کہ ہر نماز فرض محافظت کند اور انور و حجت و نجات باشد روز  
نے فرمایا کہ جو شخص فرض نماز کی محافظت (پابندی) کرے قیامت کے دن وہ اس کے لئے نور اور دلیل

نہ مشاجرات۔ اختلافات۔ عہدات یعنی وہ عہداتیں جو بدلے سے ادا ہوتی ہیں صحیح مسلم، حدیث کی مشہور کتاب، وصلہ پوندہ کہ عہد مذموم ہے۔ خلیل دوست یعنی آنحضرت صلی اللہ  
علیہ وسلم شرک اللہ کی ذات با صفات میں دوسرے کو شریک سمجھنا۔ والدین۔ ماں باپ۔ بدرشو۔ یعنی اگرچہ ماں باپ پر حکم دیں کہ اپنی بیوی اولاد، مالی کو پسے سے جدا کر دو تب بھی  
والدین کی نافرمانی نہ کرنا ہے بری است۔ جو شخص نماز کو قصداً چھوڑ دے گناہ اس کا درجہ زمین میں محفلت یعنی نماز کو پابندی کی اوار کا ہے۔ حجت یعنی ایمان کی دلیل معنی خدا اس کا دروازہ نہیں۔

قیامت دھر کہ محافظت نہ کند نہ اور نور باشد و نہ بُرہان دنہ نجات باشد او

ایمان اور باعث نجات ہوگی اور محافظت نہ کرنے والے کے لیے نہ نور ہوگا نہ وسیل اور نہ سبب نجات اور

فرعون و ہامان و قارون و ابی بن خلف و ترندی از عبد اللہ بن شقیق روایت کردہ کہ

اس کا حشر فرعون . ہامان . قارون اور ابی بن خلف کے ساتھ ہوگا ترندی شریف ہیں حضرت عبد اللہ بن شقیق سے

اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھیج چیز را نمی دانستند کہ ترک آل موجب کفر

روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ نماز کے علاوہ کسی چیز کے ترک کو باعث کفر نہیں

باشد مگر نماز را بنا بریں احادیث احمد بن حنبل تارک یک نماز را عمداً کافر

سمجھتے تھے انھیں احادیث کی بنیاد پر امام احمد کے نزدیک ایک نماز بھی عمداً قطعاً چھوڑنے

می داند و شافعی بروئے حکم بہ قتل می کند نہ بکفر و نزد امام اعظم اور جس دائمی واجب

دلا کافر ہو جاتا ہے - امام شافعی ایسے شخص کے لیے حکم یہ کہ اگر نہیں قتل کا حکم دیتے ہیں - امام ابو حنیفہ کے نزدیک تا وقتیکہ

است تاکہ توبہ کند واللہ اعلم بس باید دانست کہ نماز را شرائط و ارکان است چنانچہ

وہ تا تک نہ ہو جائے اسے سلسلہ نہیں بکھنا ضروری ہے واضح رہے کہ نماز کی شرائط نماز سے قبل کی جائیں گی اور ارکان جو دوران نماز ضروری طور

ذکر کردہ شود انشاء اللہ تعالیٰ از شرائط نماز طہارت بدن است از نجاست حقیقی و

پرک جائز الی اسٹیل ہیں جن کا انشاء اللہ تعالیٰ ذکر کیا جائے گا - نماز کی شرطوں میں سے بدن کا حقیقی اور جسمی نجاست (ناپاکی) سے

نجاست حکمی و طہارت پارچہ و طہارت مکان - پس اول مسائل طہارت باید آموخت

پاک ہونا اور پکڑے ، نماز پڑھنے کی جگہ کا پاک ہونا ہے پس پہلے پاکی کے مسائل سیکھ لیں جائیں :-

## کتاب الطہارة

فصل در وضو۔ بدانکہ فرض در وضو چہار چیز است۔ شستن رواز موئے سر تا زیر ذقن

فصل وضو کے بیان میں وضو میں چار چیزیں فرض ہیں (۱) پیشانی کے بالوں سے لے کر ٹھڈی کے پیچھے تک

و تا بہر دو گوش و ہر دو دست با ہر دو آرنج و مسح چہارم حصہ سر و شستن ہر دو

اورد و نون کاٹوں کی نو تک پچھرو دھونا (۲) دونوں ہاتھ کہنیوں سمیت دھونا (۳) چہرہ کا مسح کرنا (۴) دونوں

پائے با ہر دو شتالنگ و اگر ریش گنجان باشد رسانیدن آب زیر موئے ریش ضرور نیست

پاؤں گنھنوں سمیت دھونا اگر ڈاڑھی گنھنی ہو تو ڈاڑھی کے بالوں کے پیچھے تک پانی پہنچانا ضروری نہیں ہے -

یعنی دائرہ امام احمد بن حنبل کے نزدیک ایک وقت کی بھی نماز قصداً چھوڑنا کفر ہے - امام شافعی کے نزدیک نماز چھوڑنے والے کی سزا قتل ہے اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک قید جب تک

نوبہ نہ کرے نہ شرائط - یعنی وہ چیزیں جن کا نماز سے پہلے کر لینا ضروری ہے - ارکان - وہ چیزیں جن کا دوران نماز ضروری ہے - نجاست حقیقی - وہ نجاست جو دیکھنے میں آئے -

نجاست حکمی - وہ نجاست جو نظر نہ آئے - پارچہ یعنی نماز کے کپڑے - مکان - یعنی نماز کی جگہ - سرے سر یعنی وہ بال جو پیشانی پر ہیں - ذقن - ٹھڈی - آرنج یعنی شتالنگ - ٹخنہ - موئے ریش

و ریش کے بال عت با فرعون - یعنی بے نماز کی حشر کھانا اور منافقین کے گروہ میں ہوگا - موجب - سبب

اگر ازیں چہار عضو مقدارِ ناخن ہم خشک ماند وضو درست نباشد دزد امام شافعیؒ و احمدؒ و

اگر ان چہار اعضاء میں سے ناخن کے برابر بھی خشک رہ گیا تو وضو درست نہ ہوگا اور امام شافعیؒ امام احمدؒ اور

مالکؒ نیت و ترتیب ہم فرض است و نزد مالکؒ پے در پے شستن ہم فرض

ام مالک کے نزدیک نیت اور ترتیب (سے دھوا) بھی فرض ہے اور ام مالک کے نزدیک پے در پے دھونا بھی فرض

است و نزد احمدؒ بسم اللہ گفتن و آب در دھین دہینی کردن ہم فرض است و

پے اور ام احمد کے نزدیک بسم اللہ پڑھنا اور ناک و منہ میں پانی دینا بھی فرض ہے اور

نزد مالکؒ و احمدؒ مسح تمام سر فرض است پس احتیاط در آں است کہ ایں ہمہ بجا آورده شود

ام مالک و ام احمد کے نزدیک پورے سر کا مسح فرض ہے لہذا احتیاط اس میں ہے کہ وضو ان سب کا رعایت کے ساتھ کیا جائے جس

مسئلہ۔ سنت در وضو آنست کہ اڈل ہر دو دست تا بندہ دست سہ بار بشوید

وضو میں سونے یہ ہے کہ پہلے تین مرتبہ دونوں ہاتھ پہنچوں تک دھوئے۔

و بسم اللہ الرحمن الرحیم گوید و سہ بار آب در دھین کند و سہ بار آب در

اور بسم اللہ پڑھے اور تین مرتبہ پانی منہ میں ڈالے (کلی کہے) سواک کرے اور تین بار ناک میں

بینی کند و بینی پاک کند و سہ بار تمام کو بشوید و سہ بار ہر دو دست با ہر دو آرنج بشوید و مسح

پانی ڈالے اور ناک پاک (اور در پیش صاف کرے) تین بار چہرہ دھوئے اور تین تین بار دونوں ہاتھ کمبیر سمیت دھوئے پورے

تمام سر کند یک بار و ہر دو گوش را ہم ہمراہ سر مسح کند آب جدید شرط نیست و

سر اور دونوں کانوں کا بھی سر کے ساتھ مسح کرے نیا پانی لینا شرط نہیں ہے اور

ہر دو پائے را با شانگ سہ سہ بار بشوید اگر در پا موزہ داشته باشد و موزہ را بعد طہارت

دونوں پاؤں ٹخنوں سمیت تین تین بار دھوئے اگر پاؤں میں موزے ہوں اور موزے مکمل طہارت (وضو) کے

کامل پوشیدہ باشد مقیم را یک شبانہ روز و مسافر را سہ شبانہ روز از وقت حدت جائز

بعد پہنچے ہوں تو وقت حدت (وضو ڈھننے کے وقت) سے لے کر مقیم کے لیے ایک دن اور ایک رات تک اور مسافر کے لیے تین دن

است کہ موزہ از پا نہ کشد و مسح بر موزہ کردہ باشد اگر موزہ پاریدہ باشد بہ

تین رات موزہ نہ اتارنا اور انہیں پر مسح کرنا جائز ہے اور اگر موزہ ایسا پھٹ ہوا ہو کہ

نہ چار کھنڈ یعنی ہاتھ، پیروں اور سر کے وہ مقدار فرض ہے۔ نیت۔ یعنی دل سے وضو کا ارادہ کرنا۔ ترتیب۔ یعنی پہلے منہ، چہرہ، ہاتھ، پھر سر، پھر پیروں کا وضو کرنا ہے۔ پے

یعنی اس طور پر وضو کرنا کہ پہلا عضو خشک نہ ہونے پائے کہ دوسرا دھوا لیا جائے۔ آب در دھین۔ یعنی کئی کئی گنا نواک میں پانی دینا۔ دہینہ۔ یعنی جو بائیں دوسرے ادا من کے نزدیک فرض ہیں

کے سنت۔ وضو غسل میں واجب نہیں ہیں۔ فراتھن کے بعد سنتیں ہیں۔ بندہ دست۔ گن۔ یعنی پاک کند۔ بائیں ہاتھ سے ناک صاف کرے۔ آرنج کہنی۔ آب جدید یعنی کانوں

کے سج کے لیے نیا پانی لینا ضروری نہیں ہے۔ سہ بار۔ ہر عضو کو تین بار دھونا سنت ہے۔ کئی عادت ڈالنا بڑا ہے۔ زیادہ مرتبہ دھونا بھی بیکار بات ہے۔ طہارت کامل۔ یعنی

پورا وضو کرنے کے بعد موزہ پہنا ہو۔ پاریدہ چٹا ہوا۔ علیہ امام اعلیٰ کے ان یہ سب افعال سنت ہیں۔

قسمیکہ در رفتار مقدار سہ انگشت پا ظاہر شود مسح بر آں روا باشد و اگر شخصے با وضو باشد  
پڑھتے ہوئے تین انگلیاں ظاہر ہو جائیں تو اس پر مسح جب کز نہ ہوگا اور اگر کوئی با وضو شخصے ایک

ویک موزہ را از پاکشیدہ بخندیکہ اکثر یا از موزہ بیسروں آید یا وقت مسح موزہ تمام شد  
موزہ پاؤں سے بھیجنے اور پاؤں کا اکثر حصہ موزہ سے ابھر آ جائے یا موزے پر مسح کر کے کا وقت پورا ہو گیا

در ہر صورت ہر دو موزہ کشیدہ ہر دو پا بشوید و اعادۂ تمام وضو ضرور نیست مگر نزد  
ہر دو موزوں صورتوں میں دونوں موزے نکال کر صرف پاؤں دھو لینے چاہئیں ہر سے وضو کو ملنا ضروری نہیں ہے

مالک و فرض در مسح موزہ مقدار سہ انگشت است بر پشت پا و سنت آنست کہ از ہر  
مکر ام مالک کے نزدیک پورا وضو ملنا ضروری ہے۔ موزوں پر مسح تین انگلیوں سے پاؤں کی پشت پر مسح کرنا فرض ہے۔ سنت یہ ہے

بیچ انگشت دست از سر انگشتان پا تا ساق بکشد و این نزد احمد فرض است و احتیاط  
کہ ہاتھ کی پانچوں انگلیاں پاؤں کے سرے سے پسند لی تک کھینچی جائیں اور یہ امام احمد کے نزدیک فرض ہے احتیاط

دریں است و بعد تمام وضو بگوید۔ اَسْتَمِدُّ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَ اَشْهَدُ  
اسی پر عمل کرنے میں ہے اور وضو کے بعد کہے۔ میں شہادت دیتا ہوں کہ اللہ کے علاوہ کوئی معبود نہیں وہ ایک ہے اس کا کوئی شریک نہیں اور

اَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَ رَسُوْلُهُ اَللّٰهُمَّ اجْعَلْنِي مِنَ التَّوَّابِيْنَ وَ اجْعَلْنِي مِنَ الْمُتَطَهِّرِيْنَ۔ سُبْحَانَكَ  
شہادت دیتا ہوں کہ محمد اس کے بندے اور اس کے رسول ہیں اے اللہ مجھے تائبین اور پاکیزہ لوگوں میں سے بنادے اے اللہ تو پاک

اَللّٰهُمَّ وَ بِحَمْدِكَ اَسْتَغْفِرُكَ وَ اَتُوْبُ اِلَيْكَ وَ دُوْكَانَ نَزَاكَ اَرَدُوْ۔

ہے تیری شان کے واسطے سے تجھ سے مغفرت کا طلبگار ہوں اور تجھے آگے تو بہتر کرنا ہوں اور درگفت نماز جیسے الوضو پڑھے

فصل۔ شکنندہ وضو ہر چیز است کہ از پیش یا پس بر آید و نجاست سائلہ کہ از  
پیشاب کے یا پاخانے کے راستے سے نکلنے والی ہر چیز سے وضو ٹوٹ جاتا ہے اور ایسی ہونے والی نجاست سے

تمام بدن بر آید و رواں شود بمکانے کہ شستن آں لازم شود و قے کہ بہ پُری و ہن طعام  
بھی وضو ٹوٹ جاتا ہے کہ بہہ کر ایسی جگہ پہنچ جائے جس کا وضو یا غسل میں وضو ضروری ہے۔ دوئے جو منہ بھر کر ہو خواہ کھانے

باشد یا آب تلخ یا خون بہتہ سوائے بلغم و نزد ابی یوسف اگر بلغم از  
کی ہر یا پانی یا پتے یا جے ہوئے خون کی ہو اس سے وضو ٹوٹ جاتا ہے البتہ بلغم کی تھ سے وضو نہیں ٹوٹتا۔ امام ابو یوسف کے نزدیک اگر

نہ ہو کہ یعنی اگر قدم کا اکثر حصہ منہ کی پندل میں لگا کر پکا ہے تو پھر مسح جائز رہے گا۔ مگر چونکہ امام مالک پہلے درپے وضو کرنے کا زمین مانتے ہیں اسلئے وضو کو از سر نو کرنے کا حکم دیتے ہیں۔  
سہ اشہد اہل اہلین خواہی دیتا ہوں کہ خدا ایک ہے۔ اس کا کوئی شریک نہیں اور اس کی گواہی دیتا ہوں کہ محمد اللہ کے بندے ہیں اور رسول۔ اے اللہ مجھے تو بہتر کرنا اور پاکی حاصل

کرنے والوں میں سے بنانے۔ اے اللہ! تو پاک ہے تیری حمد و ثناء کے واسطے سے تجھ سے مغفرت چاہتا ہوں۔ دو گنا۔ درگفت سہ پیش۔ یعنی پیشاب نکلنے کی جگہ۔ پس۔  
یعنی پاخانہ نکلنے کی جگہ۔ سائلہ۔ یعنی وضو۔ لازم شود۔ یعنی نجاست بر سر بدن کے اس جگہ پر پہنچ جائے جس کا وضو یا غسل یا وضو میں وضو ہے۔ پُری دہن۔ یعنی اس مقدار میں  
جس کو جگہ کھٹ منہ میں روکا نہ جائے۔ محمد صغرا



شکم و پُری دہن برآید وضو بشکند و اگر خون در آب دہن برآید اگر رنگ آب دہن را

اگر نہ بھڑکانے والا بنم پیٹ سے آیا ہو تو وضو ٹوٹ جائے گا اگر ہتھک میں خون کی اتنی آمیزش ہو کہ ہتھک اس کی وجہ سے

سُرخ سازد وضو بشکند اگر قے اندک اندک چند بار کرد نزدِ امام محمدؒ اگر غشیان متحد است

سُرخ ہو جائے اور خون کا رنگ اس پر غالب آجیا ہو تو وضو ٹوٹ جائیگا اگر چند مرتبہ بخروڑی بخروڑی نے ہوا امام محمدؒ کے نزدیک اگر منقلی

جمع کردہ شود و نزدِ ابی یوسفؒ اگر مجلس متحد است جمع کردہ شود و خفتن بر پشت یا بر پہلو

ایک ہونوں کے کا اندازہ لگایا جائیگا۔ امام یوسفؒ کے نزدیک اگر ایک ہی مجلس و نشست میں ہو تو جمع کی جائے گی اور اندازہ لگایا جائے گا بیہوش

یا تکیہ زدہ بچیزے کہ اگر کشیدہ شود بیفتہ شکنندہ وضو است و خفتن استادہ یا

پایلو یا تکیہ یا اور کسی چیز کی نیک لگا کر اس طرح سونا کہ اگر اسے بھیج لیا جائے تو گر پڑے اس سے وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ کھڑے ہو کر یا بیٹھ کر

نشستہ بدون تکیہ یا در حالت رکوع یا سجود بر ہیئت مسنونہ شکنندہ وضو نیست و دیوانگی و

نیک لگائے بغیر سونا یا رکوع یا سجدے میں مسنون ہیئت پر ہونے ہوئے سونے سے وضو نہیں ٹوٹتا عہ اور دیوانگی و

مستی و بیہوشی در حال کہ باشد شکنندہ وضو است و قہقہہ بالغ در نماز صاحب رکوع

مستی و بیہوشی سے بہر صورت وضو ٹوٹ جاتا ہے رکوع اور سجدے والی نماز میں بالغ قہقہہ لگائے تو وضو

و سجود شکنندہ وضو است و مباشرت فاحشہ شکنندہ وضو است و دست رسانیدن بہ

ٹوٹ جاتا ہے۔ مباشرت فاحشہ (اس طرح ہری اور شوہر کی شرمگاہ کا ٹکڑا درمیان پڑا حال ہو سے وضو ٹوٹ جائیگا کسی عامل و پردہ کے بغیر اپنی شرمگاہ و ہنسیا پناہ

شرمگاہ خود بدون پردہ و دست مرد اگر زن را بے پردہ رسد نزدِ امام اعظمؒ وضو نمی شکند و

بہنچانے سے یا مرد کے عورت کی شرمگاہ کو بے پردہ چھونے سے امام صفیہؒ کے نزدیک وضو نہیں ٹوٹتا دوسرے اماموں کے نزدیک وضو

نزدِ دیگر ائمہ وضو بشکند و خوردن گوشت شتر نزدِ امام احمدؒ شکنندہ وضو است و

ٹوٹ جائے گا۔ اونٹ کا گوشت کھانے سے امام احمدؒ کے نزدیک وضو ٹوٹ جاتا ہے اور

احیاط از میں ہر ہمہ اولی است۔

ان سب صورتوں میں احتیاط زیادہ بہتر ہے

فصل۔ در غسل۔ شستن تمام بدن و آب و دہن دور بینی کردن ضرر است

غسل کے بیان میں پورا بدن دھونا کلی کرنا اور ناک میں پانی دینا ضرر ہے

نہ سُرخ سازد۔ یعنی خون کا رنگ غالب ہو جائے غشیان منقلی۔ مجلس۔ یعنی ایک جگہ بیٹھے بیٹھے چند باتنے آئی۔ بیفتہ۔ یعنی اگر کسی چیز کا ایسا سہارا لے کر سوا کر کہ وہ سہارا توڑ دیا جائے تو یہ  
مگر پڑے۔ بر ہیئت مسنونہ۔ یعنی جس طور پر رکوع و سجدہ کرنا سنت ہے۔ بستی یعنی نشہ کی حالت۔ بالغ یعنی جس پر نماز فرض ہو چکی ہے۔ نہ صاحب رکوع۔ جس نماز میں رکوع اور  
سجدہ نہیں ہے اس کی قہقہہ لگانے سے وضو نہیں ٹوٹے گا جیسے جنازہ کی نماز یا سجدہ تلاوت۔ مباشرت فاحشہ۔ شہوت کی حالت میں مرد کی شرمگاہ کا عورت کی شرمگاہ سے فحاشی شکنندہ یعنی  
عورت یا شرمگاہ کو چھونے سے امام صاحب کے نزدیک وضو نہیں ٹوٹتا کہ در غسل غسل میں تمام بدن دھونا کلی کرنا۔ ناک میں پانی دینا فرض ہے عہ اس طرح سونے سے وضو نہیں ٹوٹے  
گا لیکن رکوع اور سجدہ سنت کے طور پر ہونا شرط ہے کہ پیٹ ران سے دُور ہو اور دونوں بازو زینت سے جُدا رہیں۔ اگر ایسا نہ ہو تو وضو ٹوٹ جائیگا۔

و سنت آں است کہ آدل دست بشوید و نجاست حقیقی از بدن پاک کند پستر وضو کند

سوزن یہ ہے کہ پہلے ہاتھ دھوئے اور نجاست حقیقی سے بدن پاک کرے اس کے بعد وضو کرے

لیکن اگر در جائے کہ آب غسل جمع می شود غسل می کند پائے بعد غسل بشوید و سہ بار

اگر ایسی جگہ پر غسل کرے کہ غسل کا پانی اکٹھا ہو رہا ہو تو غسل کے بعد پاؤں دھوئے اور تین مرتبہ سارا

تمام بدن بشوید و بر زن رسانیدن آب در پنج مویہائے بافتہ فرض است و شگافتن مویہائے

بدن دھوئے عورت کے بال گندھے ہوئے ہوں تو ان کی جڑوں تک پانی پہنچانا فرض

بافتہ ضرور نیست و بر مرد اگر موی سر داشتہ باشد شگافتن موی شستن تمام آں از

ہے بالوں کا کھونا ضروری نہیں ہے اور مرد کے سر کے بال خواہ گندھے ہوئے ہی کیوں نہ ہوں کھونا اور سروں سے

سر تابن فرض است۔

بیکر مرد تک سب کا دھونا فرض ہے

فصل۔ مویات غسل جماع است در قبل باشد یا در دبر مرد یا زن اگر چہ انزال نشود

غسل کر واجب کرنے والی چیزوں میں جماع و صحبت ہے چاہے پیشاب گاہ میں ہو یا پاخانہ کے راستہ میں مرد کے

دیگر انزال است بجمہدگی و شہوت در بیداری یا در خواب و از خواب دیدن، بدون انزال

ساتھ (پاخانہ کے راستہ میں) یا عورت کے ساتھ خواہ انزال نہ ہو و سر انزال سے غسل واجب ہو جاتا ہے جو کوڑا و شہوت کے ساتھ ہو چاہے بجماعت

غسل واجب نشود و دیگر حیض یا نفاس چوں منقطع شود غسل واجب گردد

بیداری ہو یا خواب میں کچھ دیکھنے پر بغیر انزال کے غسل واجب نہیں ہوتا (۳) حیض و نفاس کے ختم ہونے پر غسل واجب ہوگا

مسئلہ۔ اقل حیض سہ روز است و اکثر آں دہ روزہ و اکثر نفاس چہل روز است

تین روز حیض کی سے کم سے کم مدت ہے اور حیض کی زیادہ سے زیادہ مدت دس روز ہے نفاس (بہ اسل)

واقل آں احدے نیست دریں مدت بہر رنگ کہ باشد سوائے سفیدی خالص خون

کے بعد آنے والا خواہ کی زیادہ سے زیادہ مدت چالیس روز ہے اور اس کی کمی کی کوئی حد نہیں اس مدت میں خالص سفیدی

ملہ دست بشوید۔ ہاتھ دھوئے اور آب دست کرے خواہ نجاست دلی ہو۔ بر زن۔ عورت کے سر کے بال اگر گٹھے ہوتے ہیں سب کو دھونا فرض ہے اگر میڈیاں گڑھی ہوں تو صرف

بالوں کی جڑوں تک پانی پہنچانا فرض ہے۔ بر مرد۔ مرد کے بال خواہ گندھے ہوں یا نہ ہوں ہر حالت میں تمام بال دھونا فرض ہے۔

ملہ مویات غسل۔ وہ تمام باتیں جو غسل کو فرض بنا دیتی ہیں۔ و تہل۔ شرمگاہ کو کسی شرمگاہ میں داخل کر دینا خواہ منی خارج نہ ہو۔ انزال۔ منی کا نکلنا۔ بجمہدگی۔ کو ذکر۔

از خواب۔ یعنی سوئے میں اگر چاہے آپ کو جماع کرتے دیکھا جب تک منی نہ نکلے غسل واجب نہیں۔ حیض۔ عورت کا ہوازی خون۔ نفاس۔ وہ خون جو عورت کو بچہ پیدا

ہونے کے بعد آتا ہے ملہ اقل حیض۔ حیض کی کم سے کم مدت تین دن ہے۔ زیادہ سے زیادہ مدت دس دن ہے۔ نفاس کی کم مدت معین نہیں۔ زیادہ سے زیادہ چالیس

دن ہے۔ حیض و نفاس کے دنوں میں جس رنگ کی بھی رطوبت آئے اس کو حیض و نفاس تصور کیا جائیگا سفیدی کے علاوہ۔

عہ اس مدت کے اندر جس رنگ کا خون ہو خالص سفید کے سوا وہ خون حیض کہلے۔

حیض و نفاس انگاشتہ شود و اقل طہر پانزدہ روز است آنچه از سہ روز کمتر و از دہ روز

کے علاوہ جس رنگ کا بھی خون ہو وہ حیض و نفاس شمار ہوگا۔ طہر پاکی اگر کم سے کم مدت پندرہ دن ہے جیسے تین دن سے کم اور دس

زیادہ در حیض دیدہ شود و آنچه از پہل روزہ زیادہ در نفاس دیدہ شود خون استحاضہ باشد کہ

دن سے زیادہ اور نفاس میں چالیس دن سے زیادہ جو نظر آئے وہ خون استحاضہ (بیماری کا شمار ہوگا اور اس کی

مانع نماز و روزہ نیست اگر نئے را حیض زیادہ از عادت شود تا دہ روز مرض نہ گفتہ شود و

و جب نماز و روزہ منع نہیں ہوتے اگر عورت کو عادت (مقررہ) سے زیادہ دس روز تک حیض آئے تو اسے مرض قرار نہ دیں گے اور

اگر وہ روز زیادہ شود پس آنچه از عادت زیادہ باشد ہمہ آں استحاضہ است و مبتدئہ را

دس دن سے زیادہ آئے جو عادت سے زیادہ ہوگا وہ سب استحاضہ (بیماری کا خون) ہے وہ عورت جس

زیادہ از دہ روز استحاضہ گفتہ شود و پاکی کہ در میان مدت حیض یا نفاس یافتہ شود

کو پہلی بار حیض آیا ہو دس روز سے زیادہ آئے یہ استحاضہ کہا جائیگا اور وہ پاکی جو حیض یا نفاس کی مدت کے درمیان

حیض و نفاس است۔

پانی ملنے (مثلاً ایک دن درمیان میں حیض نہ آئے، وہ بھی حیض و نفاس (اسی میں شمار کیا جاتا ہے)۔

مسئلہ۔ از حیض و نفاس نماز ساقط شود قضائے آں واجب نیست و روزہ را حیض و

حیض و نفاس کی وجہ سے نماز ساقط ہو جاتی ہے اور اس کی قضا واجب نہیں حیض و نفاس کی حالت

نفاس مانع است لیکن قضا واجب شود و جماع در حیض و نفاس حرام است نہ در استحاضہ

میں روز بیکھنا منسوخ ہے مگر قضا واجب ہوگی اور حیض و نفاس میں جماع (بہستری) حرام ہے استحاضہ میں

و حیض اگر پیش از وہ روز منقطع شود بدون غسل کردن زن و طی را حلال نشود مگر آنکہ وقت

حرام نہیں حیض اگر دس روز پہلے ختم ہو جائے تو پوری کے غسل کیے بغیر اس سے بہستری حلال نہیں ہوتی البتہ اگر اس

نماز کے بغیر در انقطاع بعد دہ روز بدون غسل ہم و طی حرام است نزد امام اعظم و

پر ایک نماز کا وقت گزر چکا ہو تو بلا غسل کے بھی حرام ہے دس روز کے بعد حیض ختم ہوا ہو تو امام ابوحنیفہ

نزد اکثر ائمہ بدون غسل حرام است۔

کے نزدیک بغیر غسل کے بھی بہستری جائز ہے۔ اکثر ائمہ کے نزدیک غسل کے بغیر جائز نہیں۔

لہ اقل کبر و قبول کے درمیان جس پاکی کے دوران میں عورت کو پاک تصور کیا جائیگا وہ کم از کم پندرہ روز کی پاکی ہے۔ از سہ روز کمتر یعنی کم سے کم مدت حیض سے کم اور زیادہ سے زیادہ مدت

حیض سے زیادہ حیض نہ ہوگا بلکہ استحاضہ ہوگا اسی طرح انتہائی مدت نفاس سے زیادہ نفاس نہ ہوگا بلکہ استحاضہ ہوگا۔ اس حالت میں عورت روزہ نماز اور اگر کسی نے اگر نئے

مثلاً کسی عورت کو ہر ماہ چار روز حیض آتا تھا اس ماہ تین دن خون آیا تو یہ سب ان حیض کے شمار کئے جائیگے لیکن اگر گیارہ بارہ دن آجی تو پھر چار دن حیض کے اور پھر تین دن استحاضہ کے

ہوں گے۔ جتنی تیرہ روز عورت جس کو پہلے چار دن آنا شروع ہوا ہے۔ پاکی۔ یعنی حیض و نفاس کے ایام میں اگر چہ خون نہ آ رہا ہو پھر بھی وہ پاک نہ کہی جائے گی۔ از حیض۔ حیض و نفاس کے

زمانہ میں نماز صاف ہو جاتی ہے۔ روزوں کی بھی اجازت نہیں ہے لیکن وہ قطع کرنے میں گئے نہ وقت نماز سے۔ مثلاً اگر عورت پہلے کے اول وقت میں پاک ہو گئی تھی اور پھر کچھ عرصہ کے

آجائے تو بعد غسل کے جماع جائز ہوگا اور اگر پہلے کے آخر وقت میں پاک ہو گئی تھی تو پھر اگر استغفر وقت بھی باقی تھا کہ وہ غسل کر کے پہلے سے پہلے نماز کی نیت باندھ سکتی تو عرصہ کے

وقت شروع ہونے پر وہ غسل کے جماع جائز ہوگا۔

**مسئلہ۔** بے وضو راست رسانیدن بمصحف ثلثے پردہ جائز نیست و خواندن قرآن

جہ وضو بغیر حالتی اور پردہ کے (مثلاً ایک دو مال کے بغیر) قرآن کریم کو ہاتھ لگانا جائز نہیں اور قرآن شریف

جائز است و در حالت جنابت و حیض و نفاس خواندن قرآن ہم جائز نیست نہ در آمدن

پڑھنا (زبان یا ہاتھ لگانے بغیر) جائز ہے۔ ناپاکی (غسل کی ضرورت) کی اور حیض و نفاس کی حالت میں قرآن کریم پڑھنا اور

بمسجد و نہ طواف کعبہ۔

مسجد میں آنا اور طواف کعبہ کرنا بھی جائز نہیں۔

**فصل۔** در نجاسات۔ بولِ جانور کے کہ گوشتِ احوال است و بولِ اسب و پسِ افگندہ

نجاسات کے بیان میں۔ ایسے جانور کا پیشاب جس کا گوشت حلال ہو اور گھوڑے کا پیشاب اور ان پرندوں کی بیٹ

پرندگان حرام گوشت نجس است بہ نجاستِ خفیفہ کمتر از ربع پارچہ عفو است

جن کا گوشت حرام ہو ناپاک ہے۔ نجاستِ خفیفہ (بکلی) کے ساتھ اس کا حکم یہ ہے کہ چوتھائی سے کم پیرے

یعنی از چہارم حصہ تختہ یا دامن یا تیز یا استین اگر کمتر از اں بیالاید نماز را مانع نہ باشد

پرنگی ہوئی ہو تو معاف ہے یعنی تختہ کا چوتھائی یا دامن یا کلاہ یا استین کا چوتھائی حصہ سے کم آلودہ ہو تو نماز پڑھنا منوع نہ ہوگا مگر

لیکن آبِ رافسد کند و پسِ افگندہ پرندگان حلال گوشت سوائے ماکیان و بطِ پاک است و

باقی طراب ہو جائے گا اور مرغی و بطن کے علاوہ ان پرندوں کی بیٹ جن کا گوشت حلال ہے ناپاک ہے اور

بولِ آدمی اگرچہ طفلِ صغیر باشد و بولِ خر و جانورانِ حرام گوشت و پسِ افگندہ آدمیاں و چہار

آدمی کا پیشاب چاہے وہ چھوٹا (بچہ) کیوں نہ ہو اور گدھے کا اور ان جانوروں کا پیشاب جن کا گوشت حرام ہے اور انسانوں کا باغذا

پایگان نجس است بہ نجاستِ غلیظہ و ہچمخیں غولِ سائل ہر جانور و شرابِ انگوری و منی۔

اور چھ پاؤں کا پستانہ نجاستِ غلیظہ (گاڑھی ناپاکی) سے ناپاک ہے۔ اسی طرح ہر جانور کے بننے والے خون اور انگوری شراب اور منی کا حکم ہے

**مسئلہ۔** در نجاستِ غلیظہ۔ مقدار درہم یعنی مساحتِ عرض کف و در رقیق و مقدار چہار و نیم

نجاستِ غلیظہ اگر چہ پستی ہو تو لحد کی ہتھیلی کی چوڑائی کے بقدر اور گاڑھی ہو تو ساڑھے چار ماشہ

ماشہ در غلیظ عفو است لیکن آبِ رافسد کند۔

کی مقدار معاف ہے مگر اس سے باقی ناپاک ہو جاتا ہے۔

**مسئلہ۔** و پسِ خوردہ آدمی اگرچہ کافر باشد و اسب و جانورانِ حلال گوشت و عرق

آدمی کے کھانے ہوئے (کھانے وغیرہ) کا باقی ماندہ خواہ وہ کافر ہو اور گھوڑے اور ان جانوروں کا بچا ہوا چھ گوشت کھانا حلال و کھالینے

لے پر پردہ۔ مگر انسان ہونے کے باوجود اگرچہ کافر ہو اس کو پردہ نہ بھی جائیگا۔ در حالت جنابت۔ بے وضو کے لیے خلفا قرآن پڑھنا جائز ہے۔ بے وضو نہ قرآن پڑھ سکتا ہے نہ سجدہ

میں جاسکتا ہے، و طوافِ کعبہ کر سکتا ہے نہ بولِ پیشاب۔ پس افگندہ یعنی بیٹ۔ حرام گوشت۔ جن کا گوشت کھانا حرام ہے نہ نجاست۔ گندگی۔ غلیظہ۔ بکلی۔ تر و رنگی۔ ماکیان و بطِ پاک یعنی

مرفعلہ بط کی بیٹ ناپاک ہے۔ صغیر بچہ۔ غلیظہ سخت۔ سائل والا۔ شرابِ انگوری۔ انگور سے بنی ہوئی شرابِ عدم۔ روپے ڈوڑا چاندی کا ایک سکہ قرض قرض کی بیٹ نجاست۔ غلیظہ گلاھی نجاست۔



آہنہا و عرق خردا ستر پاک است و پس خوردہ گربہ و نموش و دیگر جانورانِ خانگی مثل کرشن

پسینہ اور گھسے اور نجسہ کا پسینہ پاک ہے اور بلی کا جھٹا اور بچہ سے کا اور مھر میں رہنے والے جانوروں کا جھٹا جیسے چھبلی

و مانند آں و پرندگانِ حرام گوشت مکروہ است و پس خوردہ خوک و سگ و فیل و چہار

اور اس کی مثل اور حرام پرندوں کا جھٹا مکروہ ہے اور سوز اور کتے اور بچہ اور چھڑے

پائینگانِ حرام گوشت سوائے گربہ و مانند آں نجس است۔

والے جہانے سوائے بلی کے اور ان کے علاوہ حرام گوشت والے جانوروں کا جھٹا نجس ہے

مسئلہ۔ بول اگر مثل سر سوزن مترشح شود عفو است

اور پیشاب کی چھتیش اگر سوائے سر کے برابر بڑ جائیں تو معاف ہیں

فصل۔ طہارت از نجاستِ حکمی حاصل نہ شود مگر از آب پاک کہ از آسمان فرود آید یا

نظر نہ آنے والی نجاست سے پاک نجسہ پاک پانی کے کسی چیز سے حاصل نہیں ہوتا یعنی بارش کا پانی یا

از زمین برآید مثل آب دریا و چاہ و چشمہ پس از آب درخت یا ثمر مثل آب تربوز

زمین سے نکلنے والا پانی جیسے دریا اور کنوئیں اور چشمہ کا پانی لہذا درخت کے پانی یا پھل کے پانی مسئلہ تربوز

یا انگور یا کیلا طہارت حاصل نشود اگر در آب چیزے پاک افتد مانند خاک یا صابون

یا انجر یا کھجور کے عرق سے پانی حاصل نہ ہوتی اگر پانی میں پاک چیز مسئلہ مٹی یا صابون

یا زعفران وضو ازاں جائز است مگر وقتیکہ رقتِ او را دور کنند یا در اجزاء از آب برابر

یا زعفران گر جائے تو اس پانی سے وضو جائز ہے لیکن اگر ان چیزوں کے برتنے کی وجہ سے پانی کی رقت ختم ہو جائے یا پانی کے

یا زیادہ مخلوط شود چنانچہ نیم سیر گلاب در نیم سیر آب مخلوط شود یا آنکہ نامِ آب از دور شود

اجزاء میں ان کی برابر کی مقدار یا زیادہ مل جائے جیسے آدھے سیر پانی میں آدھا سیر گلاب مل جائے یا ان کے پٹنے سے اس

نام آں شوربا یا گلاب یا سرکہ یا مانند آں شود در آں صورت وضو و غسل ازاں باجماع

پر پانی کا اطلاق نہ ہوتا ہے اور اس کا نام شوربا یا گلاب یا سرکہ وغیرہ ہو گیا ہو اس شکل میں بالاتفاق اس سے وضو اور غسل جائز

جائز نہ باشد و شستن پارچہ نجس و مانند آں ازاں نزدِ امام اعظم جائز باشد و نزدِ امام

نہ ہوگا امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس سے ناپاک کپڑا وغیرہ وضو جائز نہ ہوگا امام محمد

محمد و شفعی وغیرہ جائز نہ باشد۔

امام شافعی وغیرہ کے نزدیک جائز نہ ہوگا۔

۱۔ پس خوردہ۔ سامنے کا بچا ہر کھانا۔ عرق۔ پسینہ۔ خرگشا۔ ستر۔ چمڑا گربہ۔ بلی۔ نموش۔ چمڑا کرشن۔ چھبلی۔ خوک۔ سوز۔ سگ۔ کتا۔ فیل۔ احمق۔ سر سوزن۔ سون کا تار۔ مترشح۔ شود۔ یعنی کھینچیں۔ تربوز۔ مٹا۔ نجاست۔ حکمی۔ وہ نجاست جو نظر نہیں آتی لیکن شریعت اس کو نجاست قرار دیتی ہے جیسے بے وضو ہونا یا بے غسل ہونا۔ یا ثمر یعنی اگر کسی پھل یا درخت کا ٹھنڈا پانی نکال دیا جائے تو اس پانی سے نجاست حکمی آں نہ ہوگی بلکہ مخلوط۔ علامہ۔ نام۔ آب۔ یعنی اس کو پانی نہ کہا جاسکتا ہو۔ شستن۔ پارچہ۔ یعنی نجاست حقیقی سے اس کے ذریعے پاکیزگی حاصل ہو جائے گی۔

**مسئلہ۔** منی غلیظ خشک اگر از پارچہ تراشیدہ شود پارچہ پاک گردد و ششیر و مانند

کاڑھی منی خشک اگر پکڑے پر سے مخرج دی جائے تو پکڑا پاک ہو جائے گا۔ تلوار اور اس کے مانند

آں از مسح کردن پاک شود و زمین نجس اگر خشک شود و اثر نجاست باقی نماند برائے

دوسری چیزوں پر سے اگر نجاست پلوچھ اور صاف کر دی جائے تو پاک ہو جاتی ہیں۔ نہ پاک زمین اگر ٹکڑے

نماز پاک شود نہ برائے تیمم و همچنین دیوار و خشت مفروش و درخت و گیہ غیر مقطوع و

اور نہ پاک کا اثر باقی ہے۔ تودہ نماز کے واسطے پاک شمار ہوگی اگرچہ اس سے نماز نہیں۔ اسی طرح دیوار اور فرش میں لگی ہوئی پختہ اینٹ اور

مقطوع بدون شستن پاک نشود۔

درخت اور غیر کان ہوتی محاسن اور کان ہوتی محاسن دھوئے بغیر پاک قرار نہ دیں گے۔

**مسئلہ۔** نجاست کہ نمودار باشد بہ شستن مقدارے کہ عین اوزائل شود نزد امام اعظم پاک

نظر آنے والی نجاست اتنی مقدار میں دھوئے سے کہ نجاست کے اجزاء باقی نہ رہیں امام ابو حنیفہ کے نزدیک پاک

شود و نزد بعضے بعد زوال عین سہ بار باند شست و ہر بار اگر ممکن

کا حکم ہوگا۔ بعض کے نزدیک نجاست کے اجزاء زائل ہونے کے بعد تین بار دھونا چاہئے اور ہر مرتبہ اگر پچوڑنا

باشد باید افشرد و الا خشک باید کرد تاکہ تقاطر نماند و نجاست کہ نمودار نہ باشد آں را

ممکن ہو پچوڑا جائے ورنہ اتنی خشک کرنا چاہئے کہ قطرے پھینکے بند ہو جائیں اور نظر نہ آنے والی نجاست کو تین بار یا

سہ بار یا ہفت بار باید شست و ہر بار باید افشرد و سرگیں اگر سوختہ خاکستر شود نزد امام

سات بار دھونا اور ہر مرتبہ پچوڑنا چاہئے اور حریر کو اگر سبلا کر رکھ کر دیا گیا ہو تو امام

محمد پاک شود نہ نزد امام ابی یوسف و همچنین خرا اگر در نمک سارافتہ و نمک شود پاک

محمد کے نزدیک پاک ہے امام ابو یوسف پاک قرار نہیں دیتے۔ اسی طرح اگر گدھا نمک کی کان میں گڑھا لگا کر دیا جائے تو امام

شود نزد محمد نہ نزد ابی یوسف و پوست مردار بد باغت پاک شود

مردہ کے نزدیک پاک اور امام ابو یوسف کے نزدیک ناپاک ہے۔ مردار کی کھال دباغت و دسار لگانے اور نہ کھنے سے پاک ہو جاتی ہے۔

**مسئلہ۔** آب جاری و آب کثیر از افتادن نجاست در آں یا گزشتن آں بر نجاست

جاری یا کثیر پانی میں اگر نجاست گر جائے یا اس پر سے گزر جائے تو پانی اس وقت تک ناپاک

نہ کہ غلیظ نہ کہ منی۔ مانند کان۔ یعنی ہر وہ چیز جو سخت اور ہموار ہو اور اس میں نجاست کے اجزاء نہ گھس سکیں جیسے کہ بے برتن وغیرہ۔ نہ ہلکے تھم۔ اس طرح کی زمین پر نماز جائز

ہوگی تیمم جائز ہوگا۔ شست مفروش۔ یعنی بکی اینٹ جو فرش پر لگی ہوئی ہے اگر تھپاے تو پھر دھوئے سے پاک ہوگی۔ مقطوعا۔ یعنی ہوتی چیز نہ نمودار باشد۔ یعنی دیکھنے میں آئے۔

مقدارے۔ یعنی اتنا دھونا ضروری ہے کہ اس نجاست کے اجزاء زائل ہو جائیں۔ دھونے کی کوئی خاص تعداد مقرر نہیں ہے۔ سہ بار یا افشرد۔ پچوڑنا چاہئے۔ تقاطر قطرے

پھینکنا۔ یا ضروری ہے۔ ہفت بار یا سبب ہے۔ سرگیں۔ گوبر۔ غلگدا۔ نمک۔ نمک کی کان کہ دباغت۔ کھال کی رنگائی۔ نجاست۔ پانی کے تین وصف ہیں۔ رنگ۔ مزہ۔ بو۔ اگر نجاست

کے گرنے سے کوئی ایک وصف بدل جائیگا تو پانی ناپاک ہو جائے گا۔

نجس نہ شود مگر وقتیکہ از نجاست رنگ یا مزہ یا بود راں ظاہر شود۔

نہیں ہوگا جب تک کہ نجاست کا رنگ یا مزہ یا بر پانی میں ظاہر نہ ہو جائے۔

مسئلہ اگر گد در جدول آب جاری نشستہ باشد یا مردارے در آں افتادہ

اگر کتہ جاری پانی کی نالی میں بیٹھا ہوا ہو یا اس میں مردار گر جائے یا

باشد یا متصل میزاب نجاست افتادہ باشد و آب سقف در باراں ازاں میزاب رواں

پر نالہ کے قریب نجاست گر گئی ہو اور بارش میں چھت کا پانی اس پر نالے سے

شود پس اگر اکثر آب بہ سگ و نجاست رسیدہ رواں می شود نجس باشد و الا

بہنے کے پس اگر پانی کا زیادہ حصہ گئے اور نجاست تک پہنچ کر بہ رہا ہو تو پانی ناپاک ورنہ

پاک باشد۔

پاک ہوگا۔

مسئلہ آب قلیل باندک نجاست نجس شود۔

غرضاً پانی غرضی نجاست سے ناپاک ہو جاتا ہے

مسئلہ قلیتین کہ پنج مشک آب باشد ہر مشک مقدار صد رطل کہ یک من و پنج

دو منے پانی جن میں پنج مشک پانی ہو ہر مشک میں سو رطل کی مقدار پانی ہو جس کے ہندوستانی

سیراں دیار باشد مجموع پنج من و بست و پنج آثار نزد اکثر ائمہ کثیر است و نزد امام اعظم

حساب سے ایک من پچیس سیر ہوتے ہیں اور ان کا مجموعہ پنج من پچیس سیر ہوتا ہے اکثر ائمہ کے نزدیک پانی کی

آب کثیر کہ آں است کہ از حرکت دادن یک طرف طرف دوم متحرک نشود و متافراں

مقدار کثیر ہے۔ امام ابوحنیفہ کے نزدیک کشیر پانی وہ ہے کہ ایک کنارے کے پانی کو دوسرے سے دوسرے کنارے کا

آں را بہ وہ ذراع در دہ تقدیر کردہ اند۔

پانی نہ بے۔ متافراں (بعد کے فقہار) نے کثیر کی مقدار دس ہاتھ لیا اور دس ہاتھ چوڑا قرار دی ہے۔

مسئلہ در چاہ اگر جانورے اُفتد و میرد پس اگر آما سیدہ شود یا پارہ پارہ شود

کنز میں اگر جانور گر جائے پھر پھول جائے یا ٹھوٹے ٹھوٹے ہو گیا ہو

مہ جدول۔ پانی کی نالی۔ میزاب۔ پر نالہ۔ سقف۔ چھت۔ والا پاک۔ یعنی وہ پانی سے زیادہ ہے جو نجاست کو تک کر گزر رہا ہے تو سب پانی ناپاک ہے مگر آب قلیل

جو وہ در دہ نہ ہو۔ قلیتین۔ ٹھوٹے کا تشبیہ ہے۔ تھ۔ پانی کے ٹھوٹے کو کہتے ہیں۔ دو قلیت پانی ہندوستان کے حساب پنج من پچیس سیر ہوتا ہے۔ اکثر ائمہ پانی کی اس مقدار کو

کثیر کہتے ہیں اور اس سے کم کو قلیل۔ احناف اس فرض کے پانی کو کثیر کہتے ہیں جس کے ایک کنارے پر ٹھل کرنے یا دھڑکنے سے دوسرے کنارے کا پانی نہ بے۔ متافراں

نے ایسے حوض کا اندازہ یہ بتایا ہے کہ وہ سو گز مربع ہو جائے۔ گز سے جو بیس انگشت والا گز مراد ہے۔

تہ چاہ کنواں۔ آما سیدہ شود۔ پھول جائے۔ پارہ پارہ شود۔ چھٹ جائے۔

تمام آب آل چاہ کشیدہ شود و اگر نہ پس اگر جانور کلان است مثل گربہ یا کلاں تر

نرسا پانی کا تمام پانی نکالا جائے گا اور اگر جانور بزرگ پھولا پھٹا نہ ہو تو سارا پانی نہیں نکلے گا پس اگر بڑا

ازان نیز تمام آب چاہ کشیدہ شود و همچنین اگر سہ جانور متوسط باشند مثل کبوتر

جانور مثلاً بقی یا اس سے (بھی) زیادہ بڑا ہو تب بھی سارا پانی نکالا جائیگا۔ اس طرح اگر تین اور سو درجہ کے جانور ہوں مثلاً بھڑ

و اگر جانور خرد است مثل موش و عصفور از مردن آن بست و لو کشیدہ شود تاسی و

نرسا پانی نکالیں گے اگر جانور چھوٹا ہے مثلاً بھڑا اور چھڑیا تو ان کے مرنے پر بیس سے بیس ذول تک نکالے جائیں گے

از مثل کبوتر چیل دلو کشیدہ شود تا شصت و سہ عصفور حکم یک کبوتر دارد۔ واللہ اعلم

اور کبوتر کی مانند مرنے پر چالیس سے ساٹھ تک نکالیں گے تین جڑوں کا حکم ایک کبوتر کا سا ہے۔ واللہ اعلم

**فصل۔ در تیمم۔** اگر مصلیٰ بر آب قادر نباشد بہ سبب دوری آب یک کرہ و کرہ

تیمم کے بیان اگر نماز پڑھنے والا پانی کے ایک کرہ دوری جو چار ہزار قدم کا ہوتا ہے

چہار ہزار قدم یا بہ سبب خوف حدوث بیماری یا و رنگ در شرف یا زیادت

کے باعث پانی پر قادر نہ ہو یا بیمار بڑ جائے یا دیر میں شغلیاب ہونے کا

مرض یا خوف دشمن یا درندہ یا خوف تشنگی یا میسر نہ شدن و لو یا رستن اور اجازت

اندیشہ یا مرض کی زیادتی یا دشمن یا درندہ یا پیاس کے خوف سے یا ذول باری میسر نہ ہونے

کہ عوض وضو غسل تیمم کند بر جنس زمین خاک باشد یا ریگ یا چونہ یا گچ یا سنگ مرخ

کی بنا پر قادر نہ ہو تو اس کے پلے وضو اور غسل کے عوض تیمم جائز ہے تیمم زمین کی جنس سے کیا جائے وہ مٹی ہو

یا سیاہ یا مرمَر بشرطیکہ پاک باشد۔

باریت یا چونہ یا گچ یا مرخ و سیاہ پتھر یا سنگ مرمر بشرطیکہ پاک ہو۔

**مسئلہ۔** اول نیت تیمم کند و ہر دو دست بر زمین زدہ یک بار بر تمام روئے بمالد و باز بر

پہلے تیمم کی نیت کرے دونوں ہاتھ ایک مرتبہ زمین پر مار کر ہر دوے جہرے پڑھے پھر دونوں

زمین زدہ بر ہر دو دست با آرنج بمالد ایں سہ چیز در تیمم فرض است اگر مقدار

ہاتھ زمین پر مار کر کہنیں سمیت دونوں ہاتھوں پڑھے۔ تیمم میں یہ تین چیزیں فرض ہیں۔ اگر ہاتھ یا جہرے

سے و اگر نہ یعنی جانور گر پھولا پھٹا نہیں ہے۔ گربہ۔ بقی۔ کلاں تر۔ جیسے انسان۔ بکری۔ متوسط۔ در میانہ۔ موش۔ چوہا۔ عصفور۔ چھڑیا۔ دکو۔

یعنی وہ ذول جس سے عام طور پر پانی بھرا جاتا ہے۔ مصلیٰ نماز پڑھنے والا۔ کرہ۔ چار ہزار قدم کا فاصلہ ایک میل۔ حدوث۔ پیدا ہونا۔

رستن۔ رسی۔ جھٹکا۔ زمین۔ جو چیزیں کر دکھ ہو جائے۔ جیسے کھڑکی وغیرہ یا پھلنے سے بچکے جاتے۔ جیسے سنا۔ چاندی۔ یا جنس زمین سے نہیں ہیں۔ نیت۔ یعنی کسی

ایسی مقصود عبادت کے ارادے سے تیمم کرے جو بدن عبادت کے ارادہ ہو سکتی ہو۔ آرنج۔ کہنی۔ سہ چیز۔ نیت۔ پھر وہ کا مسح۔ ہاتھوں کا مسح۔



ناخن ہم از دست یا روئے باقی ماند که دست آنجانہ رسیدہ باشد تیمم روا نباشد پس  
منہ میں سے ایک ناخن برابر بھی کرتی جگہ خشک رہ گئی کہ جس پر ہاتھ نہ پھرا تو تیمم درست نہ ہوگا پس

انگشتی را حرکت باید داد و خلال در انگشتان باید کرد۔

اگر ہاتھ میں انگلی بھی ہو تو اسے بلا دے اور انگلیوں میں خلال کرے

مسئلہ۔ تیمم پیش از وقت نماز جائز است و از یک تیمم چند نماز فرض و

نماز کے وقت سے پہلے تیمم کر لینا جائز ہے اور ایک تیمم سے کئی نمازی پڑھنا جائز ہے فرض

نفل خواندن جائز است۔

ہوں یا نفل

مسئلہ۔ اگر بر آب قادر شود تیمم باطل گردد و اگر در عین نماز بر آب قادر شود نماز

اگر پانی میسر ہو جائے تو تیمم باطل ہو جائیگا اگر نماز پڑھتے ہوئے پانی پر قدرت حاصل ہو

کہ بہ تیمم شروع کردہ باطل گردد۔

گئی تو تیمم سے شروع کی ہوئی نماز باطل ہوگئی

مسئلہ۔ اگر بدن مصلی یا پارچہ او نجس باشد و بر استعمال آب قادر نباشد اورا

اگر نجس نہ پڑھنے والے کا بدن یا اس کا پیرا لپٹا ہو اور پانی کے استعمال پر قدرت نہ ہو

نماز با نجاست جائز است اگر بر پارچہ پاک بقدر ستر عورت قادر نباشد۔

ہو تو اس کے لئے نجاست کے ساتھ نماز جبائز ہے بشرطیکہ پاک پیرے کی اتنی مقدار میسر نہ ہو کہ جس سے وہ جسم کے نماز میں پوشیدہ رکھنے والا نہ ہو اور اگر وہ پاک ہو

## کتاب الصلوة

فصل۔ نماز از در آمدن وقت در حالت اسلام و عقل و بلوغ

اعشاری۔ مسلمان عاقل بالغ اور حقیق و نفاس سے پاک (عورت) پر نماز

انگشتی جو انگلی میں پہنے ہو۔

از تیمم یعنی جس طرح ایک دھرتی سے بہت سی نمازیں پڑھ سکتا ہے۔ اسی طرح تیمم کا بھی حکم ہے۔ اگر ربّ یعنی پانی سے پر تیمم ٹھ جائے۔ نماز کی حالت میں تیمم نہ کرے۔ اگر نماز پڑھنے میں ہلکا سا غلطی ہوگی۔ اگر بر پارچہ پاک۔ یعنی جس قدر بدن کا حصہ نماز میں ڈھانپنا ضروری ہے اس کے قابل بھی پاک کپڑا نہ ملے تو پھر پاک کپڑے میں نماز جائز ہوگی۔  
نہ نماز در آمدن۔ یعنی ایک عاقل بالغ مسلمان پر جو کہ حیض و نفاس میں مبتلا نہ ہو۔ نماز کا وقت ہو جائے پر نماز فرض ہو جاتی ہے۔ بقدر تحریر۔ یعنی نماز کا اتنا وقت بھی اگر  
ہل جائے جس میں نیت باطل ہو سکے۔

عہ فائدہ۔ اگر وضو کے اعضاء میں سے کسی ایک عضو میں مرض ہے اور اس عضو پر پانی پہنچانا اس کو مضر ہو یا مرض بڑھتا ہو تو اس کو جائز ہے کہ اس پر  
سک کرے اور دو سک اعضاء کو دھوے اور اگر دو سک سے اعضاء میں زخم یا مرض ہو کہ دھونے سے نقصان ہوتا ہو تو اس صورت میں تیمم  
کر لے (پسند اصل مبلوہ نہیں ہے) منظور احمد ۱۲

و پائی از حیض و نفاس فرض می شود۔

فرض من ہو جاتا ہے۔

مسئلہ اگر وقت بقدر تحریمہ باقی باشد کہ کافر مسلمان شد یا طفل بالغ گشت یا مجنون

اگر وقت بتجیر تحریمہ کی مقدار باقی ہو کہ کافر مسلمان ہو جائے یا مجنون بالغ ہو جائے یا دیوانہ

عاقبت شد نماز بروئے فرض شد و بعد القطاع حیض و نفاس بقدر غسل و تحریمہ اگر

ماقبل ہو جائے تو نماز اس پر فرض ہو گئی ہے اور حیض و نفاس نعمت ہونے کے بعد نماز کا وقت اگر آتا

وقت نماز باقی باشد نماز فرض شود۔

باقی ہو کہ غسل کرے یا تجیر تحریمہ کرے تو نماز فرض ہو گئی۔

فصل۔ وقت نماز فجر از طلوع صبح صادق است تا طلوع کনার آفتاب و وقت ظہر بعد

نماز فجر کا وقت صبح صادق کے طلوع ہونے سے آفتاب کا گھٹا رہا طلوع ہونے تک ہے اور ظہر کا

زوال است تاکہ سایہ ہر چیز بچند او شود سوائے سایہ اصلی دال یک نیم قدم

دقت زوال کے بعد سے اس وقت تک رہتا ہے کہ سایہ اصلی کے علاوہ ہر شے کا سایہ اس کے برابر برقرار رہے

در سادن باشد و پس و پیش آں چار ماہ یک یک قدم بیفزاید و بعد ازاں در ہر ماہ

سادن میں سایہ اصلی ڈیڑھ قدم ہوتا ہے اور اس سے پہلے اور بعد کے چار ماہ میں ایک ایک قدم بڑھ جاتا ہے اور اس کے

دو دو قدم بیفزاید تاکہ در ماہ ماہ وہ نیم قدم باشد و قدم عبارت از ہستم حصہ ہر چیز

بعد ہر ماہ دو دو قدم بڑھتا ہے یہاں تک کہ مالک کے مہینہ میں سایہ اصلی ساڑھے دس قدم کا ہوگا قدم سے مراد ہر چیز کا سادان

است این قول امام ابو یوسف و محمد و جہور علماء است و از امام اعظم ہم روایت است

حصہ سے امام ابو یوسف امام محمد اور جہور علماء یہی فرماتے ہیں امام ابو حنیفہ سے بھی ایک روایت

این چنین روایت مفتی بہ از امام اعظم آں است کہ وقت ظہر باقی ماند تاکہ سایہ ہر چیز

اسی طرح ہے امام ابو حنیفہ کا جس قول پر فتویٰ ہے کہ ظہر کا وقت اس وقت تک باقی رہے گا کہ سایہ

دو چند آں شود سوائے سایہ اصلی و بعد گذشتن وقت ظہر بر ہر دو قول وقت

اصلی کے علاوہ ہر چیز کا سایہ دو گنا باقی رہے ظہر کا وقت ختم ہونے پر دونوں قولوں کے مطابق عصر کا

لے صبح صادق کا زب وہ سفیدی کہلاتی ہے جو کہ طوائف نور اور ہوتی ہے چونکہ اس صبح کی افق تصویر نہیں کرتا ہے اس لیے اس صبح کو کاذب کہا جاتا ہے۔ اس کے

بعد ایک سفیدی آسمان کے کناروں پر نمودار ہوتی ہے جس کے ساتھ افق بھی مدش ہر جاتا ہے تو گویا افق کی سفیدی نے اس صبح کی تصویر کر دی ہے لہذا اس کو صادق کہا

جاتا ہے۔ مفتی بہ امام صاحب اور صاحبین کے اقوال کی درستی شریح صفحہ پر ملاحظہ فرمائیں۔ تہ وقت عصر سورج بیلا چلنے سے پہلے نماز عصر کا رکعت درست ہے

اس کے بعد کا وقت کر رہا ہے۔ عہ یعنی اس نماز کی قضا اس پر لازم ہو گئی ہے اور اگر وقت میں اس قدر گنجائش نہیں ہے تو اس وقت کی نماز اس پر فرض نہ ہوگی عہ ہر چیز

کا سایہ اس کے بڑھ ہونے میں سایہ اصلی کو شمار نہیں کرتے ہیں

عصر است تاکہ آفتاب زرد و بے شعاع نشود و بعد ازاں وقت عصر مکروہ اسبت تا وقت ہے یہ اس وقت تک رہتا ہے جب تک کہ سورج پسلا اور بے نور و بے شعاع نہ ہو اس کے بعد غروب آفتاب تک

غروب آفتاب و رآل وقت عصر ہماں روز بکراہت تحریمی جائز است و دیگر نماز عصر کا وقت مکروہ ہے اسی وقت میں اسی دن کی عصر کی نماز بکراہت تحریمی جائز ہے اور دوسری

فرض و نفل جائز نیست و بعد غروب آفتاب وقت مغرب است تا غروب شفق سورخ فرض و نفل نماز جائز نہیں آفتاب غروب ہونے کے بعد سورخ شفق کے غائب ہونے

نزد اکثر علماء و نزد امام اعظم بر قولے تا شفق سفید وقت مغرب باقی ماند تک اکثر علماء کے نزدیک مغرب کا وقت ہے امام ابوحنیفہ کے ایک قول کے مطابق مغرب کا وقت سفید

لیکن بعد انہوہ ستارگان نماز مغرب مکروہ باشد بہ کراہت تنزیہی و بعد گزشتن شفق کے غائب ہونے تک باقی رہتا ہے اگر ستارے زیادہ نکل آئے کے بعد نماز مغرب کا مکروہ وقت ہوگا لیکن یہ کراہت تنزیہی

وقت مغرب بر ہر دو قول وقت عشاء است تا نصف شب نزد جمہور و نزد امام (خلافت اولیٰ) ہے مغرب کا وقت ختم ہونے پر دونوں قولوں کے موافق عشاء کا وقت شروع ہو کر نصف شب

اعظم تا صبح بہ کراہت تحریمی و وقت وتر بعد اوائے عشاء است تا طلوع صبح و تک جمہور (اکثر فقہاء) کے نزدیک باقی رہتا ہے۔ امام ابوحنیفہ کے نزدیک نصف شب کے بعد صبح تک بکراہت تحریمی

تاخیر ظہر درگرماد تاخیر عشاء تا ثلث شب و در روشنی روز خواندن صبح بہ حدیکہ بقراءت وقت باقی رہتا ہے و تر کا وقت عشاء کی نماز پڑھنے کے بعد صبح کے طلوع ہونے تک ہے گرمی کے موسم میں نماز ظہر (چھ) تاخیر سے پڑھنا اور

مسنون نماز ادا کنند و اگر فساد ظاہر شود باز بقراءت مسنون ادا کنند مستحب است و در دیگر عشاء کو تمام رات تک اور صبح کی نماز ادا کرنے و روشنی میں پڑھنا اس حد تک کہ اگر نماز فاسد ہو جائے تو مسنون طریقہ کے ساتھ

نماز یا نزد فقیر تعجیل اولیٰ است۔

ادائیگی کے مستحب ہے اور دوسری نمازوں میں تو مصطفیٰ کے نزدیک تعجیل (جلد پڑھنا) زیادہ بہتر ہے۔

لے و رآں وقت غروب آفتاب کے وقت صرف اس روز کے عصر کی نماز ہو جاتی ہے وہ بھی کراہت تحریمی کے ساتھ۔

شفق غروب آفتاب کے بعد ابتدائی افق پر سرئی آتی ہے۔ اس سے کچھ دیر بعد سفیدی آتی ہے۔ امام صاحب شفق سے سفیدی مراد لیتے ہیں۔ دیگر امام سرئی کو شفق کہتے ہیں۔ انہوہ کثرت۔ ہر دو قول یعنی مغرب کا آخری وقت سرئی کو نکال جائے یا سفیدی کو۔ نزد جمہور۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ مصطفیٰ کے نزدیک عشاء کے آخری وقت میں اختلاف ہے لیکن فقہ کی دیگر متبرکات میں اختلاف کو ظاہر نہیں کرتی ہیں بلکہ سب کے نزدیک ایک تہائی شب تک وقت مستحب ہے اور نصف شب تک مباح اور نصف شب کے بعد تک مکہ مکرمہ تک بعد اوائے عشاء۔ یہ صاحبین کا قول ہے۔ امام صاحب کے نزدیک وتر عشاء کا ایک ہی وقت ہے۔ اسیستہ عشاء پہلے اور تر بعد میں پڑھنا واجب ہے۔ در روشنی۔ یعنی صبح کی نماز اس قدر ادا جائے جس میں پڑھنا مستحب ہے کہ نماز مسنون قراءت کے ساتھ پڑھی جائے اور پھر بھی اس قدر وقت باقی رہ جائے کہ اگر فساد کی وجہ سے نماز کا کرنا ضروری ہو جائے تو مسنون قراءت سے اس کو دیا جائے۔

سایہ اصلی کی بخشیں سمجھنے سے پہلے ضروری ہے کہ سب ذیل اصطلاحیں سمجھ لی جائیں۔

۱۔ قدم۔ ہر شے کے قدم کے ساتویں حصہ کو کہتے ہیں جو ساتھ دقیقہ کا ہوتا ہے۔

۲۔ دقیقہ ساتھ آن کا ہوتا ہے۔

۳۔ آن۔ جس میں گیارہ بار اللہ کہا جاسکے۔

۴۔ ساعت یا گھڑی ساتھ پل کی ہوتی ہے۔

۵۔ پل ساتھ ریزے کی ہوتی ہے۔

۶۔ ریزہ۔ وقت کی وہ مقدار جس میں دو حرفی لفظ مثلاً ”آن“ کہا جاسکے۔

مندرجہ ذیل نقشہ میں سات مہینوں کا حساب اس طرح دیا ہے کہ ساون کا سایہ اصلی ڈیڑھ قدم بتایا ہے۔ پھر اس سے پہلے تین مہینوں اور بعد کے تین مہینوں میں ایک ایک قدم کا اضافہ ہونا بتایا ہے۔ جس کو اس طرح ملاحظہ کیا جائے۔

بلیاکھ	جھینڈ	اساڑھ	ساون	بھادوں	کنوار	کاکڑ
۳ ۱/۲	۲ ۱/۲	۲ ۱/۲	۱ ۱/۲	۲ ۱/۲	۲ ۱/۲	۲ ۱/۲

ان سات مہینوں کے علاوہ باقی ماندہ مہینوں میں دو دو قدم دونوں طرف زیادہ بڑھائے جائیں۔

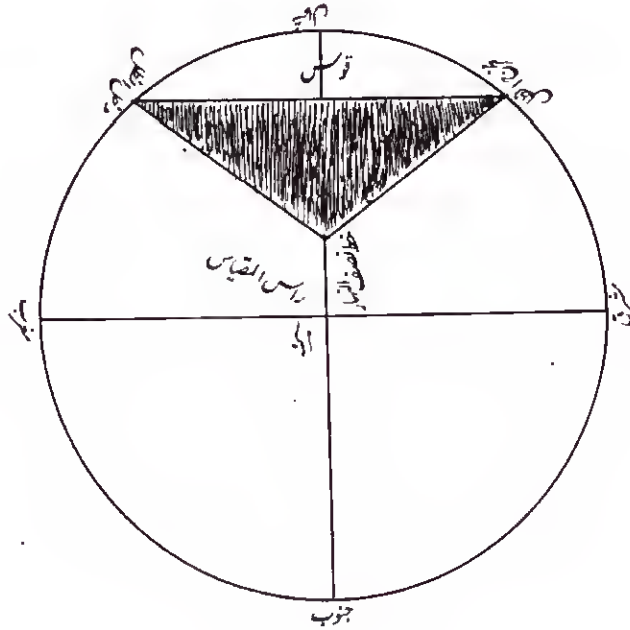
چیت	پھانگن	ماگھ	پلوہ	اگھن
۲ ۱/۲	۸ ۱/۲	۱۰ ۱/۲	۸ ۱/۲	۶ ۱/۲



اہم صاحب کے ایک قول کے مطابق اور صاحبین کے نزدیک ظہر کا وقت اس وقت تک رہتا ہے جب تک کہ سایہ اصلی کے علاوہ ہر چیز کا سایہ اس چیز کے برابر ہے۔ بڑھنے پر وقت ختم ہو جاتا ہے۔ لیکن اہم صاحب کا معنی یہ قول یہ ہے کہ ظہر کا وقت ہر چیز کے سایہ اصلی کے علاوہ دو گنا سایہ ہونے تک باقی رہتا ہے۔



سایہ اصلی کے پیمان کا بہتر طریقہ یہ ہے کہ بالکل ہموار زمین پر ایک دائرہ بنا لو اور دائرہ کے بالکل بیچ میں قطر دائرہ کے چوتھائی سے بڑی نوکیلے سرکی ایک لکڑی گاڑ دو۔ جب سورج طلوع کرے گا تو اس لکڑی کا سایہ دائرہ سے باہر نکلا ہوا ہوگا جو اس سورج چڑھے گا سایہ کم ہوتا ہوا دائرہ کے اندر داخل ہونا شروع ہو جائے گا۔ دائرہ کے محیط پر جب یہ سایہ پہنچے اور اندر داخل ہونا شروع ہو تو محیط پر اس جگہ ایک نشان لگا دو۔ جہاں سے سایہ اندر داخل ہو رہا ہے۔ پھر دو پہر بعد یہ سایہ بڑھ کر دائرہ کے محیط سے نکلا شروع ہوگا۔ جس جگہ محیط سے یہ سایہ باہر نکلا اس جگہ بھی محیط پر نشان لگا لو۔ پھر ان دونوں نشانوں کو ایک خط مستقیم کھینچ کر ملا دو۔ اب محیط دائرہ کے اس قوسی حصہ کے نصف پر جو کہ ان دونوں نشانوں کے درمیان ہے ایک نشان قائم کر کے اس کو خط مستقیم کے ذریعے جو مرکز پر دائرہ پر سے گزرے محیط تک پہنچا دو یہ خط نصف النہار کہلائے گا اور جو سایہ کہ اس خط پر پڑے گا وہ سایہ اصلی کہلائے گا۔



## جدول اقدار سایه اصلی

تحويل آفتاب در برج	۱ حمل	۲ ثور	۳ جوزا	۴ سرطان	۵ اسد	۶ سنبله	۷ ميزان	۸ عقرب	۹ قوس	۱۰ جدی	۱۱ دلو	۱۲ حوت	عرض البلد	طول البلد
تطابق تحويل تاریخانی عیسوی	۱ حمل	۲ ثور	۳ جوزا	۴ سرطان	۵ اسد	۶ سنبله	۷ ميزان	۸ عقرب	۹ قوس	۱۰ جدی	۱۱ دلو	۱۲ حوت		
اقدام و دقیقه	قدم دقیقه	قدم دقیقه	قدم دقیقه	قدم دقیقه	قدم دقیقه	قدم دقیقه	قدم دقیقه	قدم دقیقه	قدم دقیقه	قدم دقیقه	قدم دقیقه	قدم دقیقه	قدم دقیقه	قدم دقیقه
احمد نگر (ممبئی)	۲۵	۵۵	۲۰	۳۲	۲۰	۵۵	۲۵	۳	۴۴	۶	۴	۳	۱۹	۴۲
ادبک آباد	۲۴	۴	:	۲۱	:	۴	۲۴	۲۲	۶	۴۵	۲	۲۲	۵۳	۴۳
سورت	۲۵	۱۳	۸	۱۴	۸	۱۳	۴۵	۲۳	۶	۴	۴	۱۴	۲۳	۴۲
گکلت	۵۰	۱۸	۱۳	۱۱	۱۳	۱۸	۵۰	۲۹	۶۱	۴	۲۱	۲۹	۲۲	۴۳
احمد آباد حیرات	۳۱	۲۴	۲۲	۱	۲۲	۲۴	۳۱	۵۱	۳۹	۶	۲۹	۵۱	۲	۴۳
مرشد آباد	۱۵	۳۱	۳۳	۱۲	۳۳	۳۱	۱۵	۵۱	۴	۴	۴	۵۱	۱۱	۴۸
الہ آباد	۲۵	۳۹	۱۹	۳۲	۳۲	۳۹	۲۵	۲۳	۴	۸	۱۹	۲۳	۲۵	۵۱
بنارس	۳۴	۵۱	۳۳	۲۱	۳۳	۵۱	۳۴	۲۴	۲۴	۸	۲۲	۲۴	۲۵	۴۲
پٹنہ	-	-	-	-	-	-	-	-	-	-	-	-	-	۴۵
جون پلور	۳۸	۵۱	۳۳	۲۱	۳۳	۵۱	۳۸	۲۴	۲۴	۸	۲۳	۲۴	۲۵	۴۲
گننر (وینیش آباد)	۳۰	۵۲	۳۴	۲۲	۳۴	۵۳	۳۰	۲۹	۲۴	۸	۲۰	۲۴	۲۴	۴۹
آگرہ	۳۲	۵۵	۳۸	۲۳	۳۸	۵۵	۳۲	۳۱	۲۹	۸	۲۳	۲۹	۲۴	۴۸
بدایں	۳۸	۲۰	۵۳	۲۹	۵۳	۲۰	۳۸	۴۰	۴۲	۸	۴۲	۴۰	۲۸	۴۹
سنبل	۳۸	۲۸	۵۹	۳۴	۵۹	۲۸	۳۸	۵۲	۴۹	۸	۵۲	۵۹	۳۵	۴۴
دہلی	۴۹	۱۰	۱	۳۸	۱	۱۰	۴۹	۴۹	۲	۸	۲	۵۸	۳۸	۱۲
پانی پت	۵۲	۱۱	۳	۳۰	۳	۱۱	۵۲	۵۸	۴	۹	۶	۵۸	۲۳	۴۴
هر دوار	۵	۲۳	۱۴	۵۰	۱۴	۲۳	۵	۱۵	۳۱	۹	۳۵	۳۱	۲۹	۴۸
سرہند	۸	۲۵	۱۵	۵۱	۱۵	۲۵	۸	۱۸	۳۵	۹	۳۵	۳۵	۳۸	۴۹
لاہور	۴۲	۳۴	۱	۲۴	۱	۳۴	۴۲	۳۶	۹	۱۰	۹	۳	۳۱	۴۳
کابل	۴۹	۳	۴	۲۰	۴	۳	۴۹	۴۵	۹	۱۱	۱۱	۵۵	۳۰	۴۸

مگر برائے انتظارِ جماعت و در وقت طلوع آفتاب و میانہ روز و وقت غروب سوائے

البتہ انتظارِ جماعت کی خاطر تاخیر میں ممانعت نہیں سورج طلوع ہونے نصف النہار اور سورج غروب ہونے کے وقت اس دن

عصر آں روز دیگر بیچ نماز جائز نیست و نہ سجدہ تلاوت و نمازِ جنازہ و

کی عمر کے علاوہ نہ کوئی اور نماز جائز ہے اور نہ سجدہ تلاوت و نمازِ جنازہ فجر کے وقت

در وقت فجر سوائے سنت فجر و بعد عصر پیش از زردی آفتاب و پیش از مغرب نفل

میں فجر کی سنتوں کے علاوہ اور عصر کی نماز کے بعد آفتاب پھیلنا ہونے اور مغرب

مکروہ است و قضا جائز است۔

سے پہلے نفل مکروہ ہے البتہ قضا جائز ہے۔

فصل۔ اذان و اقامت برائے ادا و قضا مسنون است و صفت آں معروف

اذان اور قضا دونوں کے لیے اذان و اقامت مسنون ہیں ان کی تعریف معروف و مشہور ہے

است و مسافر را ترک اذان مکروہ است و ہر کہ در خانہ نماز گزارد اذان مصر

اور مسافر کے لیے اذان ترک کرنا مکروہ ہے اور محضر میں نماز پڑھنے والے کے لئے

اور ا کافی است۔

غیر کی اذان کافی ہے

فصل۔ در شروط نماز۔ شروط طہارت بدن مصلی است از نجاست حقیقی و حکمی

نماز کی شرطوں میں نماز پڑھنے والے کے بدن کا حقیقی اور حکمی نجاست سے

چنانچہ بالا گذشت و طہارت پارچہ و طہارت مکان و استقبال قبلہ و سر

پاک ہونا ہے جبکہ اوپر بیان کیا جا چکا ہے اور جگہ کا پاک ہونا اور قبلہ رخ ہونا اور اس حصہ

عورت مرد را از زیر ناف تا زیر زانو و بچہاں کمینہ را با زیادت شکم و پشت

بدن کا چھپانا ہے بر مشیدہ رکھنا نماز میں ضروری ہے مرد کے لیے یہ ناف سے لے کر گھٹنوں کے نیچے تک ہے اور باندی کے لئے اس کے علاوہ

لے وقت طلوع۔ طرح آفتاب نصف النہار اور غروب کے وقت کوئی نماز جائز نہیں بجز اسی جن کی عمر کے مکروہ غروب کے وقت بھی گراہیت تحریمی کے ساتھ ادا ہو جاتی ہے۔ فقہاء ازاں است۔

فجر کی نماز کے بعد سورج نکلنے سے پہلے عصر کی نماز کے بعد آفتاب کی زردی سے پہلے قضا نماز میں پڑھنا جائز ہے لے ادا و قضا۔ یعنی فرض نماز وقت میں ادا کی جا رہی ہو یا وقت کے بعد

دونوں صورتوں میں اذان و بخیر کہنا مسنون ہے۔ تراویح۔ عیدین۔ و ترکے لئے مسنون نہیں ہیں نہ نجاست حقیقی۔ یعنی اگر نماز کی کے بدن پر حقیقی نجاست کی وہ مقدار لگی ہو جو معاف

نہیں ہے تو نماز درست نہ ہوگی۔ حکمی۔ یعنی بے غسل و وضو نماز نہ ہوگی۔ طہارت۔ یعنی وہ جگہ جس پر نماز پڑھنی ہے۔ عورت۔ بدن کا وہ حصہ جس کا چھپنا ضروری ہے۔ مرد کے

لیے ناف سے گھٹنوں تک چھپنا ضروری ہے۔ باندی کے لئے پٹ پٹ اور پیچ کا بھی چھپنا ضروری ہے۔ آزاد عورت کو بجز ہر دو کین دست و قدم کے اپنا تمام بدن چھپنا ضروری ہے

عہ یعنی اذان کہنے کے وقت نہ قبلہ کی طرف ہوا اور دونوں شہادت کی انگلیاں دونوں کانوں میں رکھے اور حتیٰ علی الصلوٰۃ کہنے کے وقت منہ بائیں طرف پھیرے اور حتیٰ علی

انقلاب کہنے کے وقت منہ بائیں طرف پھیرے اور فجر کی اذان میں حتیٰ علی النکاح کے بعد و مرتبہ اَلصَّلَاۃُ حَبْرٌ وَّحِیۃٌ التَّوۡحِیۃُ علی اور اذان کے الفاظ غزیرہ پڑھ کر کہے۔

وزن خمرہ را تمام بدن مگر رُود و ہر دو کف دست و ہر دو قدم مسئلہ۔ ہر عضو از

پیش اور پیٹ کا چھینا اور آزاد عورت کے لئے سائے بدن کا چھینا البتہ چہرہ اور دونوں ہتھیلیاں اور دونوں ہاتھ اس سے مستثنیٰ ہیں عہ مرد یا عورت کے ان

اعضائے عورت مرد یا زن اگر چہ ارم حصہ آل برہمنہ شود نماز فاسد گرود و

اعضائے عورت مرد یا زن اگر چہ ارم حصہ آل برہمنہ شود نماز فاسد گرود و

مویہائے سر زن کہ فرد ہشتہ باشند عضوے است علیحدہ۔ اگر چہ ارم حصہ آل

ہوتے سر کے بال ایک ایک عضو ہے اگر ان کا ہر خٹائی حصہ

برہمنہ شود نماز فاسد گرود مسئلہ۔ در نوازل گفتہ کہ آواز زن ہم عورت

نکل جائے تو نماز فاسد ہو جائے گی نوازل میں ہے کہ عورت کی آواز بھی عورت اچھانے کے

است۔ ابن ہمام گفتہ کہ بریں تقدیر اگر زن بقراءت بجہرہ خواند نمازش

قابل ہے ابن ہمام کہتے ہیں کہ تعریف کے مطابق اگر عورت زور سے قراءت کرے تو اس کی نماز فاسد

فاسد شود۔ مسئلہ۔ ہر کرپا چہ برائے ستر عورت نباشد نماز او برہمنہ جائز

ہو جائے گی جس کے پاس ستر عورت (ضروری اعضا کو چھاننے کے لئے پکڑنا نہ ہو تو اس کے لئے

است۔ مسئلہ۔ اگر جانب قبلہ معلوم نہ شود تحریمی کردہ موافق تحریمی نماز گزارد و

برہنہ نماز پڑھنا جائز ہے اگر قبیلہ کی سمت معلوم نہ ہو تو تحریمی (دعوتِ رکن) کے تحریمی کے مطابق نماز پڑھے۔

بدون تحریمی نمازش جائز نیست۔ مسئلہ۔ ہر کہ بسبب خوف دشمن یا عدم

تحریمی کے بغیر اس کی نماز جائز نہیں جو شخص دشمن کے خوف یا مرض کی وجہ سے

قدرت بسبب مرض رو بقبلہ نتواند آورد ہر سو کہ ممکن باشد نماز گزارد۔ مسئلہ۔

سے قبلہ رخ ہونے پر قادر نہ ہو تو جس طرف ممکن ہو نماز پڑھ لے مسئلہ

نماز نفل در صحرا بر چہر پایہ ہر سو کہ چہار پایہ رود جائز است۔ مسئلہ نیت

صحرا (جنگل) میں چہر پایہ پر سوار ہونے کی حالت میں نماز جس طرف کو پڑھ جائے جائز ہے نماز

شرط نماز است مطلق نیت برائے نفل و سنت و تراویح جائز است

کی شرط نیت ہے محض نماز پڑھنے کی نیت سنت و نفل اور تراویح کے لئے جائز ہے فرض اور وتر کے واسطے تنجیم

لہ نوازل۔ فقہ کی کتاب ہے۔ ابن ہمام۔ فتح القدیر فقہ کی مشہور کتاب کے مختلف ہیں۔ جائز است۔ نفلہ آدمی کے لئے یہ بہتر ہے کہ وہ بیٹھ کر رکوع سجدہ کے اشارے سے

نماز پڑھے نہ تحریمی۔ انکسے کام لینا۔ ہر کہ۔ یعنی کسی معقول وجہ سے قبلہ رو ہو کر نماز ادا کر سکتا ہو۔ نماز نفل۔ نفلیں چہرے پر سوار کی حالت میں پڑھ لینا جائز ہیں

اگر یہ قبلہ رو نہ ہو۔ لیکن فرض اگر پڑھنا ضروری ہو تو پڑھنا ممکن ہو تو مطلق نیت۔ یعنی نفلوں کے لئے صرف نماز کی نیت کرنا ضروری ہے۔ نیت میں یہ

تعمین کرنا ضروری نہیں ہے کہ کسی قسم کی نفلیں اور کسی وقت کی نفلیں پڑھ رہا ہے۔ فرضوں میں یہ تعمین کرنا ضروری ہے کہ کون سے وقت کے فرض پڑھ رہا ہے

اور ہر اہم کے نیچے پڑھ رہا ہے۔ اس کی بھی نیت کرے۔ عہ کران کا دھماکنا ضروری نہیں۔



و برائے فرض و ترتعین نیت متصل تحریمہ و دانستن آنکہ نمازِ ظہر می خوانم یا عصر

تحریم کے ساتھ ان متعین طور پر نیت کہ عصر کی نماز پڑھ رہا ہوں یا عصر کی

شرط است و نیت اقتدا بر مقتدی لازم است و نیت عدد رکعات شرط نیست

شرط ہے مقتدی پر امام کی اقتداء کی نیت ضروری ہے تعداد رکعات کی نیت شرط نہیں ہے

فصل۔ در ارکان نماز۔ از فرائض نماز کہ داخل نماز اند یکے تحریمہ است کہ

نماز کے ارکان کے بیان میں۔ نماز کے فرائض جو داخل نماز ہیں (کہ ان کے بغیر نماز نہیں ہوتا)

شرط است برائے تحریمہ آنچه در سایر ارکان شرط است از طہارت و ستر

ان میں سے ایک تحریمہ تحریمہ کے واسطے وہی شرطیں ہیں جو تمام ارکان کے لیے ہیں یعنی

عورت و استقبال قبلہ و وقت نماز و نیت و دو رکعت و قعدہ اخیرہ و در فجر و چہار

پاکی ستر عورت اور استقبال قبلہ نماز کا وقت اور نیت دو رکعت اور قعدہ اخیرہ نماز فجر میں رکعت

رکعت و قعدہ اخیرہ در ظہر و عصر و عشاء و سہ رکعت و قعدہ اخیرہ در مغرب و وتر

ہیں اور چار رکعت اور قعدہ اخیرہ ظہر و عصر و عشاء کی نماز میں رکعتیں اور قعدہ اخیرہ نماز مغرب اور

و دو رکعت و قعدہ اخیرہ در نفل و خسروج از نماز بہ فعل مصلیٰ ہم فرض است نزد

وتر میں اور دو رکعت اور قعدہ اخیرہ نفل میں اور نماز پڑھنے والے کا اپنے کسی شے کے ذریعے نماز سے فارغ ہونا اور

امام اعظم و فرض و ہر رکعت قیام و رکوع و سجود است باتفاق علماء و قراءت

تھیں بھی فرض ہے امام ابو حنیفہ کے نزدیک ہر رکعت میں قیام رکوع اور سجود باتفاق علماء ضروری ہیں امام

نزد فہمی و احمد در ہر رکعت از رکعات فرض و نفل فرض است و

شافعی و امام احمد کے نزدیک فرض اور نفل کی رکعات میں سے ہر رکعت میں قراءت فرض ہے اور

نزد امام اعظم قراءت در دو رکعت از رکعات فرائض خمسہ فرض است

امام ابو حنیفہ کے نزدیک فرائض خمسہ (پانچ وقت کی فرض نماز) کی رکعتوں میں سے ہر رکعت میں قراءت فرض ہے

نہ ارکان۔ رکعت کہ مع ہے۔ کسی چیز کا رکعت دہنے کے لئے کہ اس چیز کے اندر داخل ہو اور وہ چیز اس کے بغیر نہ پائی جاسکتی ہو۔ شرط اور رکعت میں فرق اسی قدر ہے

کہ شروع سے خارج ہوتے ہیں۔ تحریمہ۔ یعنی شروع میں اتحاد یا کریمہ پڑھی جاتی ہے۔ چونکہ اس تحریمہ کے بعد کئی بات چیت کرنا حرام ہو جاتی ہیں اس لیے اس

کو تحریمہ کہا جاتا ہے۔ کہ شرط است۔ یعنی چونکہ پاکی اور پہنچنا قبلہ اور ہونا وقت است جس طرح دوسرے رکعتوں کے لیے ضروری ہے اس طرح تحریمہ کے لیے بھی ضروری ہے تو

معلوم ہوا کہ یہ بھی رکعت ہے شروع نہیں ہے بلکہ در فجر۔ صبح کی نماز میں دو رکعتیں اور آخری قعدہ بھی رکعت ہے۔ در ظہر۔ یعنی ظہر، عصر، عشاء کی نماز میں چار رکعتیں آمد آخری قعدہ فرض

ہے۔ فروع۔ یعنی نماز پڑھنے والا اپنے کسی شے کے لیے نماز سے فارغ ہو۔ یہ بھی امام صاحب کے نزدیک فرض ہے۔

نیت قیام۔ یعنی کھڑے ہو کر رکوع و سجود میں جاسکنا جو تو نیت فرض ہے ورنہ بیٹھ کر نماز پڑھے اور بیٹھے بیٹھے رکوع اور سجود کرے۔ قراءت۔ فرض کی ابتدائی دو رکعتوں میں

قرآن پڑھنا فرض ہے۔ وتر۔ رکعت کے بعد سہ جا کھڑا ہونا۔ جلستہ۔ دو سجود کے درمیان بیٹھنا۔ قرار گرفتن۔ یعنی پہلے رکعت کی تلاوت کی حرکت ہو جائے تب

دوسرا شروع کرے۔

معہ اور یہ چھ فرض نماز کے باہر ہوتے ہیں۔ معہ اس کی فرضیت امام اعظم کے سوا اور کسی امام کے نزدیک نہیں ہے۔

و در ہر سہ رکعت دتر دور ہر رکعت نفل و قومہ و جلسہ و قرار گرفتن در ارکان فرض

اور در رکعتیں رکعتوں میں اور نفل کی ہر رکعت میں فرض ہے۔ قومہ، جلسہ، فرض میں اور رکعتوں میں حضور

است نزد ابی یوسفؒ د نزد اکثر علماء فرض نیست و فرض در ترات نزد امام اعظمؒ

را عیناً امام ابو یوسفؒ کے نزدیک فرض اکثر علماء کے نزدیک فرض نہیں ہے۔ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک ایک

یک آیت اترت نزد امام ابی یوسفؒ و محمدؐ آیہ خرد برابر سورہ کوثر یا یک آیہ دراز

آیت کی قراءت فرض ہے۔ امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ کے نزدیک تین چھوٹی آیتوں سورہ کر کے برابر یا تین چھوٹی

بہ قدر سہ آیہ د نزد شافعیؒ و احمدؒ فاتحہ خواندن فرض است و بسم اللہ یک آیہ

آیتوں کے بقدر ایک بڑی آیت کی قراءت فرض ہے۔ امام شافعیؒ و امام احمدؒ کے نزدیک سورہ فاتحہ پڑھنا فرض ہے اور ان کے نزدیک

است از فاتحہ نزد انہا و در سجود نہادن پیشانی و بینی فرض است و عند الضرورت

بسم اللہ سورہ فاتحہ کی ایک آیت ہے سجودوں میں ناک اور پیشانی رکھنا فرض ہے اور ضرورتاً ان میں

اکتفا بہ یکے ازاں جائز است د نزد شافعیؒ و احمدؒ در سجود نہادن پیشانی و بینی

سے ایک پر اکتفا کرنا جائز ہے اور امام شافعیؒ اور امام احمدؒ کے نزدیک سجودوں میں ناک اور

وہر دو کعب دست و ہر دو زانو د انگشتان ہر دو پا فرض است د ترتیب در ارکان

پیشانی، دونوں ہتھیلیاں، دونوں گھٹنے اور دونوں پاؤں کی انگلیاں رکھنا فرض ہے اور ارکان نماز میں

نماز فرض است مگر در سجود دوم۔ پس اگر در رکعتے یک سجدہ کرد و سجدہ دوم فراموش

ترتیب فرض ہے مع۔ البتہ ہر رکعت کے دوسرے سجدے کا علم الگ ہے لہذا اگر ایک رکعت میں ایک سجدہ کرے اور دوسرا سجدہ کرنا بھول

کرد نماز فاسد نہ شود در رکعت دوم سجدہ قضا کند و سجدہ سہو لازم گردد۔ ابن ہمامؒ

جائے نماز فاسد نہ ہوگی بلکہ دوسری رکعت میں سجدہ کی قضا کرے البتہ سجدہ سہو لازم ہوگی ابن ہمامؒ

از کافی حاکم آوردہ کہ اگر شخص نماز شروع کرد د قراءت و رکوع بجا آورد د سجود

نے حاکم کی کافی نامی کتاب سے لکھا ہے کہ اگر کوئی شخص نماز شروع کرے اور قراءت و رکوع کرے اور سجدہ

عہ ترتیب ان ارکان میں فرض ہے جو نماز میں مغرو نہیں آتے جیسے رکوع اور ارکان مگر آتے ہیں جیسے سجود۔ ان میں ترتیب فرض نہیں بلکہ واجب ہے اور جب کے ترک سے سجدہ سہو لازم

ہوگا۔ سجدہ سہو اگر کسی سے نماز ادا ہو جائے گی تو یک آیت۔ خواہ وہ چھوٹی سی آیت کیوں نہ ہو۔ فاتحہ۔ الحمد۔ بسم اللہ۔ چونکہ بیستم امام شافعیؒ کے نزدیک الحمد کی ایک آیت ہے لہذا

اس کا پڑھنا بھی ان کے نزدیک فرض ہے۔ در سجود یعنی سجدہ کرتے ہوئے ناک اور پیشانی دونوں کا زمین پر ٹکنا ضروری ہے۔ ہر دو زانو یعنی دونوں گھٹنے کے ترتیب یعنی ہر

دو کب جو رکعت یا نماز میں کر نہیں ہے ایسے کتبوں میں ترتیب فرض ہے ورنہ نہیں لہذا اگر رکعت قیامت پہلے ادا کیا تو نماز درست نہ ہوگی اور اگر دوسرا سجدہ مثلاً پہلی رکعت میں

ادا نہ کیا اور دوسری رکعت میں تین سجدے کئے تو نماز درست ہو جائے گی ورنہ سجدہ سہو لازم ہوگا اگر شخص مصنف نے چار ایسی صورتیں بیان فرمائی ہیں جن میں ہر یک

ارکان میں ترتیب فراموش ہوگئی ہے۔ ان دونوں میں ارکان کی ترتیب کے لحاظ سے جس قدر تکلیفیں مکمل کی جا سکیں گی وہ رکعتیں معتبر شمار ہوں گی ورنہ نہیں۔

(۱) نماز شروع کی۔ قراءت و رکوع ادا کیا اور سجدہ نہ کیا پھر رکوع سے ہو کر قراءت سجدہ کیا اور رکوع نہ کیا تو سب مل کر ایک رکعت شمار ہوگی اس لیے کہ دوسری بار سجدہ

لا کر پہلی ایک رکعت شمار ہوگی اس لیے کہ دوسری بار سجدہ لا کر پہلی ایک رکعت مکمل ہوتی ہے۔ (۲) نماز شروع کی۔ پہلے رکوع کیا۔ پھر رکوع سے ہو کر قراءت پڑھا اور رکوع

اور سجدہ کیا تو بھی ایک رکعت ہوگی۔ پہلا رکوع معتبر نہ سمجھا جائے گا۔ (۳) نماز شروع کر کے دوسرے کئے پھر رکوع سے ہو کر قراءت پڑھا پھر رکوع کیا تو سب مل کر ایک

نہ کرد پس قیام و قراءت کرد و سجدہ کرد و رکوع نہ کرد و این ہمہ یک رکعت شد و

نہ کرے پھر بکھڑے ہو کر قراءت پڑھے اور سجدہ کرے رکوع نہ کرے توبہ تمام ایک رکعت ہوئی اور

ہمچنین اگر رکوع کرد پستری قیام و قراءت و رکوع و سجدہ کرد تا ہم یک رکعت شد

اسی طرح اگر اول رکوع کرے پھر قیام و قراءت اور رکوع و سجدہ کرے توبہ بھی ایک رکعت ہوئی

و ہمچنین اگر اول دو سجدہ کرد پستری قیام و قراءت و رکوع کرد و سجدہ نہ کرد پستری

اسی طرح اگر پہلے دو سجدہ کئے پھر قیام و قراءت اور رکوع کیا اور سجدہ نہ کیا پھر

قیام و قراءت و سجدہ کرد و رکوع نہ کرد این ہمہ یک رکعت شد

قیام و قراءت اور سجدہ اور رکوع نہ کیا یہ سب دل کر ایک رکعت ہوئی

و ہمچنین اگر رکوع کرد در اولی و سجدہ نہ کرد و رکوع کرد در ثانیہ و سجدہ نہ کرد و سجدہ

ایسے ہی اگر پہلی رکعت کرے اور سجدہ نہ کرے اور دوسری میں رکوع کرے اور سجدہ نہ کرے اور تیسری

کرد در ثالثہ و رکوع نہ کرد این ہمہ یک رکعت شد و قعدہ اولی و خواندن تشہد

میں سجدہ کرے اور رکوع نہ کرے توبہ تمام دل کر ایک رکعت ہوئی اور قعدہ اولی اور تشہد پڑھنا اور

دراں وہم خواندن تشہد و قعدہ اخیرہ فرض است نزد احمد نہ نزد غیر او مگر آنکہ نزد

آئمہ ہیں تشہد پڑھنا صرف امام احمد کے نزدیک فرض ہے مگر امام

امام عظیم واجب است در دو خواندن در قعدہ اخیرہ بعد تشہد فرض است نزد

ابو حنیفہ کے نزدیک قعدہ اولی اور تشہد پڑھنا واجب ہیں صرف قعدہ اخیرہ فرض ہے

شافعی و احمد و سلام گفتن ہم فرض است در کن است نزد ائمہ ثلاثہ نہ نزد امام عظیم

شافعی و احمد کے نزدیک تشہد کے بعد قعدہ اخیرہ میں در دو پڑھنا فرض ہے امام مالک و امام شافعی اور امام احمد کے

کہ نزد او واجب است و تکبیرات خفض و رفع و در رکوع سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ بیکار

نزدیک سلام کہنا و السلام لعینکم و رحمۃ اللہ بھی فرض در کن ہے امام ابو حنیفہ کے نزدیک واجب ہے چھٹے اور آٹھے وقت پنجگات اور رکوع میں ایک مرتبہ سبحان ربی

گفتن و در سجود سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ گفتن و وقت قوم سَمِعَ اللَّهُ لَنْ حَيَدًا

اعظم کہنا اور سجدوں میں ایک مرتبہ سبحان ربی الاعلیٰ کہنا اور قوم کے وقت سَمِعَ اللَّهُ لَنْ حَيَدًا

صوت کرنا ہے اگر رکعت ہوگی اس سے کہ پہلے دو رکوع سجدے اور دوسری بار کا قیام و قراءت جو بغیر سجدہ کئے ہوئے ادا کیا ہے معتبر نہ ہوگا اگر پہلی اور

دوسری رکعت میں رکوع کیا سجدہ نہ کیا۔ تیسری رکعت میں سجدہ کیا رکوع نہ کیا یہ سب کچھ ایک رکعت شمار ہوگی اس لیے کہ دوسرا رکوع پہلے سجدے سے پیشتر ادا ہوگا۔

اس کا اعتبار نہ ہوگا اور آخری سجدہ پہلی بار کے رکوع سے دل کر ایک رکعت کی تکمیل کرے گا۔ قعدہ اخیرہ و استیجاب پڑھنے کے علاوہ خود قعدہ اخیرہ کو بھی رکوع قرار دیا گیا ہے

ائمہ ثلاثہ یعنی امام مالک امام احمد بن حنبل امام شافعی رحمہم اللہ خفض۔ چھٹا۔ رفع۔ آٹھ۔ سبحان ربی اعظم۔ میرے بزرگ پروردگار کے لیے پاکی ہے۔ سبحان ربی الاعلیٰ۔

میرے بڑے پروردگار کے لیے پاکی ہے۔ سَمِعَ اللَّهُ لَنْ حَيَدًا۔ خدا اس کی سناتا ہے جو اس کی تعریف کرے۔

گفتن و بین السجدتین سَرَبِ اغْفِرْ لِي گفتن نزدِ احمد فرض است نہ نزدِ غیر او لیکن

کعبہ اور دونوں سجدوں کے درمیان رب اغفر لی کہا امام احمد کے نزدیک فرض ہے ان کے علاوہ کے نزدیک

اگر سہواً ترک کند نزدِ احمد نماز باطل نشود و قراءت بر مقتدی فرض است نزدِ

فرض نہیں البتہ اگر بھولے سے چھوٹ جائے تو امام احمد کے نزدیک نماز باطل نہ ہوگی امام شافعی کے نزدیک مقتدی پر

شافعی و نزدِ غیر او فرض نیست بلکہ نزدِ امام اعظم مقتدی باقراءت حرام است۔

قراءت (سورۃ فاتحہ کی تلاوت) فرض ہے اور ان کے علاوہ کے نزدیک فرض نہیں بلکہ امام ابوحنیفہ کے نزدیک مقتدی کے لئے قراءت حرام ہے

فصل۔ در واجبات نماز۔ واجبات نماز نزدِ امام اعظم پانزدہ چیز است

نماز کے واجبات کے بیان میں۔ امام ابوحنیفہ کے نزدیک پندرہ چیزیں نماز میں واجب ہیں

یخے قراءت فاتحہ دوم ضم سورۃ یا یک آیتِ طویل و یا سہ آیتِ قصیر در ہر رکعت نفل

(۱) سورۃ فاتحہ پڑھنا (۲) سورت یا ایک طویل آیت یا تین چھوٹی آیتیں نفل و وتر کی ہر رکعت

و وتر و دو رکعت فرض سوم تعیین ادیین برائے قرأت چہارم رعایت ترتیب

اور فرض کی دو رکعتوں میں طہا (۳) قرأت کے لئے پہلی دو رکعتوں کی تعیین (۴) سجدوں میں ترتیب کی رعایت

در سجدہ پنجم قرار گرفتن در ارکان ششم قومہ ہفتم جلسہ میان ہر دو سجدہ در فتاویٰ

(۵) تبدیل ارکان (۶) قومہ (۷) دونوں سجدوں کے درمیان بیٹھنا فتاویٰ قاضی خاں

قاضی خاں گفتہ کہ اگر مصلیٰ از رکوع سجدہ رفت و قومہ نکرد نماز نزدِ ابی حنیفہ و محمد

میں ہے کہ اگر نماز پڑھنے والا رکوع سے سجدہ میں جائے اور قومہ نہ کرے تو امام ابوحنیفہ اور امام محمد کے

جائز باشد و بروے سجدہ سہو واجب است ہفتم قعدۃ اولیٰ نہم تشہد خواندن در آل

زیک نماز درست ہو جائے گی اور اس پر سجدہ سہو واجب ہے (۸) قعدۃ اولیٰ (۹) قعدہ میں تشہد پڑھنا

دہم پے پے ارکان گزاردن پس اگر رکوع مکرر کر دیا سہ سجدہ کر دیا بعد تشہد اولیٰ

(۱۰) پے پے پے (۱۱) بلا تاخیر ارکان کی ادائیگی لہذا اگر دوبار رکوع کرے یا تین سجدے کرے یا تشہد اولیٰ کے بعد

دروود خواند و در قیام بر رکعت ثالثہ دیر شدہ سجدہ سہو لازم آید یا ز دہم تشہد خواندن۔

دروود پڑھے اور تیسری رکعت کے لیے کھڑے ہونے میں دیر ہو جائے تو سجدہ سہو لازم ہوگا (۱۲) قعدہ اخیرہ میں تشہد

نہ قراءت یعنی الحمد پڑھنا۔ قراءت حرام است یعنی امام ابوحنیفہ کے نزدیک خواہ امام نور سے چھوڑا ہو یا آجستہ۔ مقتدی کے لیے سورۃ فاتحہ پڑھنا جائز نہیں بلکہ واجبات

نماز۔ وہ چیزیں جن کا ذکر کرنا ضروری ہے اور ان کو قصداً چھڑ دینے سے نماز کا زوال ضروری ہو جائے۔ البتہ اگر بھول کر چھڑے تو سجدہ سہو کر لینے سے نماز درست ہو جاتی ہے

در ہر رکعت نفل۔ نفل اور وتر کی ہر رکعت میں اور فرضوں کی ابتدائی دو رکعتوں میں مخصوص طور پر فاتحہ پڑھنا اور اس کے ساتھ قرآن کی ایک بڑی آیت یا تین چھوٹی آیتیں پڑھنا

واجب ہے۔ اولیں یعنی اگر چار رکعتوں والی نماز ہے تو پہلی دو رکعتوں کو قراءت کے لئے متعین کرنا واجب ہے۔ ترتیب در سجدہ یعنی پہلے سجدہ کے بعد متعلاً دوسرا سجدہ

واجب ہے۔ مکرر فرق یعنی ایک رکعت اور کرنے کی حرکت ختم ہو جاتے تب دوسرا رکعت شروع کرے۔ قومہ۔ یعنی رکوع کے بعد سجدہ ہاتھ اٹھانا واجب است۔ چونکہ اس نے

ایک واجب کو ترک کر دیا ہے۔ پہلے درپے۔ یعنی ایک رکعت سے فارغ ہو کر فوراً دوسرا رکعت شروع کرے۔ علیٰ یعنی ہر فرض اور واجب کو اس کے مقام پر ادا کرنا چاہئے۔



در قعدہ اخیرہ دوازدهم قرات بچہ خواندن امام را در دو رکعت فجر و مغرب و عشاء و

پڑھت (۱۲) امام کو چھ کی دو رکعتوں اور مغرب و عشاء و جمعہ اور

جمعہ و عیدین و خفیہ خواندن در ظہر و عصر و نوافل روز، سیزدہم خسروچ از نماز بہ لفظ

عیدین کی نماز میں قرات زور سے پڑھنا اور ظہر میں آہستہ پڑھنا اور عصر اور دن کے نوافل میں آہستہ پڑھنا (۱۳) نماز سے لفظ

سلام، چہارہم قنوت و تر۔ پانزدہم تکبیرات عیدین، نزد امام اعظم فرض از واجب جدا

سلام کے ساتھ تھنا (۱۴) وتر کی قنوت (۱۵) عبد الغفار در عبد اللہ کی تکبیریں امام ابو حنیفہ کے نزدیک فرض واجب سے

است از ترک فرض نماز باطل شود و از ترک واجب بہ سہو سجدہ سہو واجب شود

اگر ہے۔ فرض کے ترک سے نماز باطل ہو جاتی ہے اور سہو واجب ترک ہونے سے سجدہ سہو واجب ہوتا ہے

پس اگر سجدہ سہو کرد نماز درست شد و اگر سجدہ سہو نہ کرو یا واجب را عمدتاً ترک

پس اگر سجدہ سہو کر لیا تو نماز درست ہو گئی اور سجدہ سہو نہ کیا یا قصداً واجب چھوڑ دیا

کرد واجب است کہ نماز را اعادہ کند دیگر ائمہ در فرض و واجب فرق نمی کنند مگر آنکہ

تو نماز دوبارہ پڑھنی ضروری ہے دوسرے ائمہ فرض و واجب میں فرق نہیں کرتے لیکن

سجدہ سہو از ترک بعض واجبات و بعض سُنن گویند

بعض واجبات اور بعض سنتوں کے ترک پر وہ بھی سجدہ سہو واجب قرار دیتے ہیں۔

مسئلہ۔ سجدہ سہو آنست کہ بعد سلام دو سجدہ کند و تشہد و درود و دعا خواند و سلام

سجدہ سہو یہ ہے کہ ایک طرف سلام پھیرنے کے بعد دوسرے کئے جائیں اور تشہد اور درود اور دعا پڑھ کر سلام

دہد و اگر پیش از سلام سجدہ سہو کند ہم روا باشد و اگر در یک نماز چند واجب بہ سہو ترک

پہرا جائے۔ اگر سلام پھیرنے سے پہلے سجدہ سہو کر لیا تب بھی درست ہوگا اگر ایک نماز میں کئی واجب سہو چھوڑ جائیں تو فقط

کند یکبار سجدہ سہو کند و بس و مسبوق سجدہ سہو کند بہ متابعت امام و اگر در نماز علیحدہ

ایک مرتبہ سجدہ سہو کر لے اور مسبوق امام کے ایک دو رکعت پڑھ چکے پر نماز میں شریک ہو کر امام کی پیروی کرتے ہوئے سجدہ سہو کرے

خود سہو کرو باز سجدہ سہو کند

اور اگر مسبوق امام کے غائب ہونے کے بعد ذاتی علیحدگی جائز الی نماز میں سہو ہو تو دوبارہ سجدہ سہو کرے۔

لے قرات بچہ۔ اس دستور آواز سے پڑھنا کہ آس پاس کے آدمی سن سکیں۔ خفیہ خواندن۔ یعنی اس قدر آہستہ پڑھنا کہ پاس والے بھی نہ سن سکیں۔ قنوت۔ جو ترکوں میں پڑھتی

جاتی ہے۔ تکبیرات عیدین۔ زمانہ تکبیر کی عید کی نماز میں دہائی جاتی ہیں۔ نزد امام۔ امام صاحب کے نزدیک فرض و واجب میں فرق ہے۔ فرض کے ادا نہ ہونے سے نماز نامہ ہو جاتی ہے

واجب کے چھوڑنے سے سجدہ سہو کرنا جیسے نماز درست ہو جاتی ہے۔ ہاں اگر واجب کو جان بوجھ کر چھوڑ دیا جائے تو نماز کا کوئی اثر ضروری ہو جاتا ہے۔ دوسرے ائمہ

کے نزدیک واجب و فرض کا فرق نہیں ہے لیکن بعض واجبات اور سنتوں کے ترک سے سجدہ سہو نہ بھی واجب قرار دیتے ہیں لہٰذا بعد سلام سجدہ سہو سلام پھیرنے کے بعد کرنا چاہئے

اگر سلام سے قبل ادا کیا تو بھی درست ہوگا۔ مسبوق۔ جو امام کے ایک دو رکعت پڑھ لینے کے بعد نماز میں آکر شریک ہوا ہو مسعود۔ جو تنہا نماز پڑھے۔ فرض کفایہ۔ یعنی اگر مسعود

جماعت ہو گئی ہے تو سب کی طرف فرض ادا ہوگا ورنہ سب گنہگار ہوں گے۔ عہ فرض اور واجب دونوں کا اطلاق ایک ہی چیز پر ہوتا ہے۔

**مسئلہ۔** جماعت در نماز ہائے پنجگانہ فرض است نزد احمد لیکن نماز منفرد ہم صحیح

امام احمد کے نزدیک پنجگانہ نمازوں میں جماعت فرض ہے لیکن تنہا پڑھنے والے کی بھی

است نزد شافعی جماعت فرض کفایہ است و نزد ابی حنیفہ و مالک جماعت سنت

نماز صحیح ہے امام شافعی کے نزدیک جماعت فرض کفایہ ہے اور امام ابو حنیفہ اور امام مالک کے نزدیک جماعت

مؤکدہ است قریب واجب در احتمال فوت جماعت سنت فجر را کہ مؤکدہ ترین سنتہا است

سنت مؤکدہ ہے واجب کے قریب جماعت کے چھوٹ جانے کا احتمال غالب ابو ترخ کی سنتوں کو ایسی جن کی سنتوں

ترک کند و اگر مردم شہرے ترک جماعت را عادت کنند بہ آہنہا قتال باید کرد۔

میں بہت تاکید ہے ترک کروے اگر کسی شہر کے لوگ ترک جماعت کے عادی ہو جائیں تو ان سے قتال کرنا اور لڑنا چاہئے

**مسئلہ۔** جماعت زناں تنہا نزد ابی حنیفہ مکروہ است و نزد دیگر ائمہ جائز است

تنہا عورتوں کی جماعت امام ابو حنیفہ کے نزدیک مکروہ (محرّمی) ہے اور دوسرے ائمہ کے نزدیک جائز ہے

**مسئلہ۔** اولی برائے امامت قادی تراست کہ از احکام نماز واقف باشد پست

امامت کے لیے ایسا قادی (صحیح اور مجربہ کے ساتھ پڑھنے والا) افضل ہے جو نماز کے مسائل سے واقف ہو اس

عالم ترک فتران مایہ تجوز بہ الصلوٰۃ خواند و نزد اکثر علماء بہ عکس آل و امامت فاسق

کے بعد بڑا عالم جو اتنا قرآن (صحیح) پڑھ سکتا ہو جس سے نماز جائز ہو جائے۔ اکثر علماء کے نزدیک عالم کی امامت قادی سے افضل ہے

جائز است باکراہت و اقتدائے مرد قادی بالغ بہ کودک وزن وافی و اقتدائے مفترض

فاسق کی امامت بکراہت درست ہے ایسے شخص کو جو بالغ اور قرآن پڑھ سکتا ہو نابالغ لڑکے اور عورت اور ان پڑھ کی اقتداء اور فرض

بمقتضی جائز نیست و اگر اتمی قادی و اتمی امامت کند نماز ہر بہ باطل شود و نماز

پڑھنے والے کو نفل پڑھنے والے کی اقتداء جائز نہیں ہے اگر اتمی پڑھ قادی (قرآن پڑھے ہوئے) اور ان پڑھ کا اتم بن جائے تو نماز تینوں

پس محدث جائز نیست و از فساد نماز امام نماز مقتدی فاسد شود و نماز قائم خلف

کی باطل ہو جائے گی بے وصف شخص کے پیچھے نماز جائز نہیں ہے امام کی نماز فاسد ہو تو مقتدی کی بھی نماز فاسد ہو جائے گی کھوے

قاعد و نماز متوضی خلف متیمم جائز است و نماز رکوع و سجود کنندہ خلف اشارہ کنندہ

ہو کہ نماز پڑھنے والے کی نماز بیٹھ کر پڑھنے والے کے پیچھے اور ہادوض نماز پڑھنے والے کی جیمہ زینہ کے پیچھے نماز جائز ہے رکوع اور سجود کرنے والے کی نماز اشارہ

لے ترک کند۔ یعنی سنتیں چھوڑ کر نماز میں شریک ہو۔ اگر مرد۔ یعنی پارسے شہر کے مسلمان جماعت سے نماز چھوڑنے کے عادی ہوں تو ان سے جہاد کرنا ضروری ہے۔ زنان صرف

عورتوں کی جماعت مکروہ ہے لیکن اگر وہ کوئی بھی پاہیں تو امامت کرنے والی بارہ صفت میں کمزوری ہو۔ برائے امامت۔ بعض اماموں کے نزدیک امامت کے لیے قادی کو جو کہ نماز کے

احکام سے واقف ہو پارسے عالم پر فوقیت حاصل ہے نہ ہر کس اک۔ یعنی عالم کو قادی پر ترجیح ہے۔ مفترض۔ فرض نماز پڑھنے والا۔ متغفل۔ نفل نماز پڑھنے والا۔

اتقی۔ جو قرآن نہ پڑھ سکے۔ محترمت۔ ناپاک۔ قائم۔ کھڑے ہو کر نماز پڑھنے والا۔ قاعد۔ بیٹھ کر نماز پڑھنے والا۔ متوضی۔ وضو سے نماز پڑھنے والا۔ متیمم۔

تیمم سے نماز پڑھنے والا۔

**جائز نیست۔ مسئلہ۔** اگر یک مقتدی باشد برابر امام بردست راست بایستد و دو

سے نماز پڑھنے والے کے پیچھے جائز نہیں ہے اگر مقتدی ایک ہو تو امام کی دائیں جانب (تقریباً) اسکے برابر کھڑا ہو جائے اور مقتدی دویا دو سے نماز

مقتدی و زیادہ خلف امام بایستند و تنہا خلف صف اگر کسے نماز گزارو نمازش مکروہ

ہوں تو انھیں امام کے پیچھے کھڑا ہونا چاہئے۔ صف کے پیچھے اگر کوئی شخص ایلا کھڑا ہو کر نماز پڑھے تو اس کی نماز مکروہ (منفی) ہوگی

باشد و نزد امام احمد نمازش جائز نباشد اگر مقتدی از امام مقدم شود نمازش باطل شود

امام احمد کے نزدیک اسی کی نماز جائز نہ ہوگی اگر مقتدی امام سے آگے بڑھے و خواہ پیچہ کا اکثر حصہ ہی سے آگے نکلے، تو اس کی

ابن ماجہ از انس روایت کردہ کہ رسول فرمود علیہ السلام کہ نماز مرد در خانہ خود

نماز باطل ہوگی ابن ماجہ میں حضرت انسؓ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اپنے گھر میں نماز پڑھنے والے مرد کو نیک و ثواب

ثواب یک نماز دارد و نماز او در مسجد قبیلہ ثواب بست و پنج نماز و نماز او

ایک نماز کا ملے گا اور مسجد کی مسجد میں پچیس نمازوں کا ثواب اور جامع مسجد

در مسجد جمعہ ثواب پانصد نماز و نماز او در مسجد اقصیٰ ثواب ہزار نماز و نماز او در

میں پانچ سو نمازوں کا ثواب اور مسجد اقصیٰ (بیت المقدس) میں ہزار نمازوں کا

مسجد من یعنی مسجد مدینہ ثواب پینچا ہزار نماز و نماز او در مسجد حرم ثواب صد ہزار نماز است۔

مسجد نبویؐ میں پچاس ہزار نمازوں کا اور مسجد حرام (بیت اللہ کی مسجد) میں ایک لاکھ نمازوں کا ثواب ملے گا۔

**فصل۔** طریق خواندن نماز بروجب سنت آنست کہ اذان گھنٹہ شود و اقامت و

نماز پڑھنے کا مسنون طریقہ یہ ہے کہ اذان و اقامت کہی جائے اور

نزد حتی علی الصلوٰۃ امام برخیزد و نزد قد قامت تکبیر گوید و نیت کند و ہر دو دست تا

حتی علی الصلوٰۃ پر امام اٹھ جائے اور قد قامت الصلوٰۃ کے متصل تکبیر کہے اور نیت کرے اور دونوں ہاتھ

نزد گوش بردارد و مقتدی بعد تکبیر امام تکبیر گوید و دست راست بردست چپ زیر

کان کے نرم حصہ (کان کی نو) تک اٹھائے مقتدی امام کے تکبیر کہنے کے بعد تکبیر کہے اور ان کے پیچھے دایا ہاتھ بائیں ہاتھ پر رکھے

**ناف بہندہ نزد ابی حنیفہ وزن ہر دو دست تا دوش بردارد و بالائے سینہ**

امام ابو حنیفہ کے نزدیک یہی ہے اور عورت دونوں ہاتھ کا ندھے تک اٹھا کر سینہ کے اوپر دایاں ہاتھ بائیں

دست راست۔ دایاں دست۔ حلق۔ پیچھے۔ منہ۔ یعنی اگر مقتدی کے پیچہ کا اکثر حصہ امام کے علاوہ ہو جائے تو اس مقتدی کی نماز درست نہ ہوگی۔ ابن ماجہ۔ حدیث کا شہور کتاب کے معنی ہیں۔

السنۃ میں مالک کے بیٹے مشہور صحابی ہیں۔ مسجد قبیلہ۔ محل کی مسجد۔ مسجد حرم۔ جامع مسجد۔ مسجد اقصیٰ۔ بیت المقدس۔ مسجد مدینہ یعنی حضورؐ کی مسجد۔ مسجد حرام۔ خانہ کعبہ کی مسجد۔ امام برخیزد و نیز

مقتدی کو بھی اسی وقت کھڑا ہونا چاہئے۔ نزد گوش۔ کان کی نو۔ چپ۔ بائیں۔ بہندہ۔ ہاتھ باندھ کر کھڑا رہنا۔ ہر اس قیام میں سنت ہے جس میں کوئی ذکر مسنون ہو۔ لہذا قرعہ اور

تکبیرات عدیدہ میں ہاتھ باندھنے چاہئیں۔ دوش۔ کا ندھا۔

دست بردست بنہد پسترامام و منفرد و مقتدی سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ خفیه بخواند پسترامام

ہاتھ پر رکھ لے اس کے بعد امام اور منفرد اکیلا نماز پڑھنے والا بھی اور مقتدی سبحانک اللہ اعظم آجستہ پڑھے پھر

امام و منفرد اَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ و بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ خفیه

امام اور منفرد اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم اور بسم اللہ الرحمن الرحیم آہستہ

بخواند و مسبوق در قضائے ماسبق اَعُوذُ و بِسْمِ اللّٰهِ خواند نہ مقتدی پسترامام و منفرد

پڑھیں اور مسبوق پھر نماز ادا کرتے وقت اعوذ اور بسم اللہ پڑھے مقتدی نہ پڑھے پھر امام اور منفرد

فاتحہ بخواند پسترامام و مقتدی و منفرد آمین آہستہ گویند پسترامام و منفرد سورہ ضم

سورہ فاتحہ پڑھیں اس کے بعد امام اور مقتدی اور منفرد آمین آہستہ سے کہیں پھر امام اور منفرد سورہ طالعین

کنند و سنت آنست کہ در حالت اقامت و اطمینان در فجر و ظهر طوالت مفصل خواند

اور یہ سنت ہے کہ اقامت (حالت سفر نہ ہو) اور اطمینان کی حالت میں فجر اور عصر کی نماز میں طوالت مفصل پڑھے

از سورۃ حجرات تا سورۃ بروج و در عصر و عشاء اوساط مفصل از بروج تا

یعنی سورۃ حجرات سے سورۃ بروج تک اور عصر و عشاء میں اوساط مفصل سورۃ بروج سے

لم یکن و در مغرب قصار از لم یکن تا آخر قرآن لیکن این چہیں لازم گرفتن مسنون نیست

لم یکن تک اور مغرب میں قصار لم یکن سے آخر قرآن تک پڑھے اگر اسے بالکل لازم و ضروری قرار دینا مسنون

گاہے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم در فجر معوذتین خواندہ و گاہے در مغرب سورۃ طور و

نہیں ہے سمجھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فجر میں قل اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب الناس پڑھی ہیں سمجھی مغرب میں سورۃ طور، سورۃ

سورۃ نجم و المراتل خواندہ و اگر مقتدیاں فارغ و راعب در طول قیام باشند

نجم، و المراتل کی تلاوت زمانی اگر مقتدی فارغ اور طویل قیام کو پسند کرتے ہوں تو طویل

رہا باشد کہ قراوت طویل خواند ابو بکر صدیقؓ در نماز فجر و در یک رکعت

قراوت میں مضاافہ نہیں حضرت ابو بکر صدیقؓ نے فجر کی نماز میں ایک رکعت

نہ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ یعنی پوری نماز مقتدی اس وقت نماز میں اگر شریک ہوئے جب کہ امام نے زور سے قرات شروع کر دی ہے تب شمار نہ پڑھے۔ ان اگر امام سمجھ میں پہنچ چکے ہوں تب

شمار پڑھ کر سمجھ میں چلے۔ اَعُوذُ یعنی سورۃ الحمد کو اعوذ باللہ اور بسم اللہ سے شروع کر کے مسبوق۔ جس کی ابتدائی رکعتیں امام کے ساتھ سے چھوٹ گئی ہیں۔ جب وہ امام کے سلام

پھیرنے کے بعد اپنی رکعتیں پڑھے قرآن الحمد کے ساتھ اعوذ اور بسم اللہ بھی پڑھے۔ نہ مقتدی۔ یعنی امام کے پیچھے نماز پڑھنے والا چونکہ الحمد نہ پڑھے گا۔ لہذا اس کو اعوذ اور بسم اللہ بھی نہ

پڑھنی چاہیے۔ آمین۔ الحمد کے بعد آمین آہستہ سے امام مقتدی و منفرد ہر ایک کسی چاہے ضم۔ طاعت۔ طاعت مفصل۔ حجرات سے وائس تک کی سورتیں مفصلات کھلائی ہیں۔ پھر مفصلات کر

تین حصوں پر تقسیم کر دیا گیا ہے طوالت یعنی بڑی حجرات سے بروج تک ہیں۔ اوساط یعنی درمیان۔ یہ بروج سے لم یکن تک ہیں۔ قصار یعنی چھوٹی۔ لم یکن سے وائس تک ہیں نہ در فجر ایک

بار فجر کی نماز میں کسی گھر سے بچے کے رونے کی آواز آنے لگی۔ آنحضرتؐ نے اس خیال سے کہ اس کی ماں نماز میں ہوگی اور وہ پریشان ہوگی فجر کی پہلی رکعت میں سورۃ الفلق اور دوسری

میں وائس پڑھی۔



سورۃ بقرہ خواندہ و پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم در دو رکعت مغرب سورۃ اعراف خواندہ و  
 میں سورۃ بقرہ پڑھی ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مغرب کی دو رکعت میں سورۃ اعراف کی تلاوت فرمائی اور

عثمانؓ در نماز فجر اکثر سورۃ یوسف می خواندہ لیکن رعایت حال مقتدیاں ضرور است  
 حضرت عثمانؓ نماز فجر میں اکثر سورۃ یوسف پڑھا کرتے تھے مگر مقتدیوں کے حال کی رعایت ضروری ہے حضرت

معاذ بن جبلؓ در نماز عشاء سورۃ بقرہ خواندہ یک مقتدی پیغمبر علیہ السلام شکایت  
 معاذ بن جبلؓ نے نماز عشاء میں سورۃ بقرہ پڑھی آپ مقتدی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے شکایت

کرد پیغمبر علیہ السلام فرمود اے معاذ مگر تو در فتنہ و بلا و معصیت می اندازی مثل  
 کی حضور علیہ السلام نے فرمایا اے معاذ قرآن نے نشتہ اور بمعصیت میں ڈال دیا

صبح اسم و الشمس و مانند آن می خوان غرض کہ رعایت حال مقتدیاں اہم است و  
 صبح اسم اور الشمس اور ان کے مانند پڑھا کرو خلاصہ یہ کہ مقتدیوں کے حال کی رعایت اہم ہے

در نماز صبح روز جمعہ پیغمبر علیہ السلام سورۃ آل سجدہ و سورۃ دہر خواندہ و مقتدی ساکت  
 جمعہ کے دن صبح کی نماز میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سورۃ آل سجدہ اور سورۃ دہر تلاوت فرماتے مقتدی خاموش اور

باشد و متوجہ بقراءت امام و در نوافل بر آیت ترغیب و ترہیب دعا و استغفار  
 امام کی تلاوت کی طرف متوجہ رہتے نوافل میں اس آیت پر جس میں اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کا بیان ہو اور اس آیت پر جس میں

و تعوذ از دوزخ و درخواست بہشت مسنون است چوں از قراءت فارغ شود تجبیر گویاں  
 عذاب سے ڈرایا جائے دعا استغفار اور دوزخ سے پناہ مانگنا اور جنت کی درخواست مسنون ہے جب قراءت سے فارغ ہو جائے رکوع میں تجبیر

برکوع رود و وقت رفتن برکوع و سر برداشتن ازاں رفع یدین نزد امام اعظم سنت  
 کتا ہوا جائے اور رکوع میں جاتے ہوئے اور رکوع سے نرٹھاتے ہوئے رفع یدین (دست اٹھانا) امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک

نیست لیکن اکثر فقہاء محدثین اثبات آن می کنند و در رکوع ہر دو زانو را بہر دو دست محکم  
 مسنون نہیں مگر اکثر فقہاء محدثین اسے مسنون قرار دیتے ہیں اور رکوع میں دونوں گھٹنے دونوں ہاتھوں سے مضبوط پکڑے

بگیرد و انگشتان را کشادہ دارد و سر و پشت را با سرین برابر کند و ہر قدر کہ در قیام  
 اور انگشتیاں کھلی رکھے اور پیچھے پھیلا کر سرین کے برابر کرے اور جس قدر قیام کیا جو موزوں ہو

رعایت اگر مقتدی مسنون قراءت کی مقدار سے زیادہ سننے کے خواہشمند ہوں تو زیادہ پڑھے لیکن اگر سنسنی کی وجہ سے مسنون بھی ان پر گراں گزرے  
 تو چھپڑا نہ کرے۔

شکایت کرو۔ معاذ بن جبلؓ صحابی ایک مسجد میں امام تھے انہوں نے عشاء کی نماز میں سورۃ بقرہ شروع کر دی۔ ایک کا شکرکار جو تنکا ماندہ مارے دن کھیت پر کام کر کے  
 آیا تھا اس ہی قراءت کی وجہ سے جامع میں شریک نہ ہوا اور نماز پھر کر دیا گیا۔ حضرت معاذؓ نے اس کو برا بھلا کہا۔ اس نے جاکر آنحضرتؐ سے شکایت کر دی۔ آنحضرتؐ حضرت معاذؓ

پر زاری ہوئے اور ان کو مسجد میں امام نہ رہنے کی تلقین فرمائی۔ آپ نے فرمایا کہ میں اللہ کی رحمت اور نعمتوں کا ذکر ہو۔ آیت  
 قریبیہ۔ وہ آیات جن میں عذاب سے ڈرایا گیا ہو۔ تعوذ۔ پناہ مانگنا۔ تجبیر گویاں۔ یعنی تکیہ کرنا ہوا رکوع میں چلا جائے۔ رفع یدین۔ یعنی جس طرح تجبیر تحریر میں ہاتھ اٹھانے  
 جاتے ہیں۔ رکوع میں جاتے ہی تجبیر کے ساتھ اور رکوع سے اٹھنے کے بعد ہاتھ اٹھا امام صاحب کے نزدیک سنت نہیں ہے۔ محکم۔ مضبوط۔ سر و پشت۔ یعنی کپڑوں کی طرح

درنگ کرده باشد مناسب آن در رکوع درنگ کند و سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ می گفته باشد

ہے کہ اتنی ہی دیر دیکھ کرے اور سب جان ربی انعمیم ہے

ورعایت دترکند و ادنی مسنون سه بار است دمقتی بعد امام برکوع و سجود رود و تقدیم

اور طاق عدد کی (تیسعین) رعایت کرے اور اپنی تسون مقدار تین بار گناہے مفتدی امام کے رکوع اور سجدے

مقتدی از امام در ارکان حرام است لیست امام سر بردارد و مقتدی بعد از آن و دقت سر

میں جاننے کے بعد رکوع اور سجدہ کرے۔ مقتدی کا ارکان (سجدہ وغیرہ) میں امام سے پہلے جانا حرام ہے اس کے بعد امام سرفہستہ اور مقتدی امام

برداشتن نزد امام اعظم امام سید الله لمن حیدها گوید و مقصدی رَبَّنَا لَكَ الْحُبُّ و

امام ابراہیمؑ کے نزدیک دُعا سے سوا اُٹھانے وقت امام کو اللہ تعالیٰ سے دعا ہے اور مقتدی رتبہ اللہ الحمد کہے اور

منفرد و نزد صابین امام ہم جمع کند میان ہر دو پستر تجر گویاں بہ سجد در دود

منفرد دونوں کے اور امام البروف اور امام محمد کے نزدیک امام بھی دونوں کے اس کے بعد تبخیر کئے ہوئے سمکے میں جاتے اور

آدل هر دوزانو پستر هر دو دست بنهد پستر بینی و پیشانی میان هر دو دست انگشتان

اول دونوں ٹھٹھے اس کے بعد دونوں ہاتھ پھر ناک اور پیشانی دونوں ہاتھوں کے درمیان دیکھ ہاتھوں کی انگلیاں

دست ضم کرده بسوی قبله دارد و باز در از پهلوی و شکم را از ران و ساق و ذراع را از زمین

لی جون قبہ رخ دکھے اور بازو پہلو سے ہیٹ مان سے اور ہنڈلی اور انگوڑی سے

دُور وارد وزن پست سجده کند و این همه را با هم پیوسته دارد و مناسب قیام رکوع و سجده

دور اٹھائے رکھے اور عزت پرست بچہ کرے اور ان سب کو باجم ملائے رکھے اور قیام کے بعد رکوع اور سجدہ

لَمُدَّ وَسُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَىٰ بِهِ رِعَايَتِ طَائِفَةٍ مِّنْ خَلْقِهِ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ

میں نے اور "سبحان ربی الاعلیٰ" طاق عدد کی دعا بت کرتے ہوئے (تین، پانچ، پانچاٹ) مرتبہ پڑھے اور اپنی مسنون عدد یہ

هستی و اطمینان پسترتجیر گویان سربردارد و بشیند باطمینان و بخواند اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي

ہے کہ تین ماہ بڑھے آہستہ اور اطمینان سے اس کے ہمت بھگرتا ہوا سراٹھائے اور اطمینان سے بیٹھ مائے اور بڑھے لے آئند میری مغفرت فرما

اٰرْحَمْنِيْ وَاهْدِنِيْ وَارْزُقْنِيْ وَاجْعَلْنِيْ بِاَمْرِكَ سَابِقًا  
پس تجھ کو گویاں باز سجدہ

اے اور ہر فرد اچھے ذات نصب کر کے رزق دے کے بلند مرتبہ نامی شش روز کرے پھر تجھ کہتا ہوا بچے کی طرح سجدہ

مند مثل اول و ہمچنان تسبیحات گوید پستر تکبیر گویاں بر خیزد اول رُ د پس ہر دو دست

نہایت کہ بھر تعبہ کہنا برا اُٹھ پہلے پہرہ پھر دوڑوں ہاتھ

دور۔ جیسے پانچ سات، ادنیٰ کم از کم نو سو پہل کرتا۔ مفرد۔ ہر دو یعنی کو تہا نذر چارہ دراجو۔ کر کے اٹھے وقت اس کو سب اہل حق اور باگہ لاء درون کہی جا بیٹیں۔ اس ہر دو کو تین سو سات دانت پہلے کھینکے پھر درون آئے۔ یعنی سات پانچ۔ ڈرامہ کہ بیٹیاں زمین پر دنگے تے۔ اسی ہر دین عورت سمبہ کی حالت میں رانوں، بیٹ، بیٹوں، پھلوں کو ہڑے تے۔ پانچ سات کہ اٹھے اٹھ لے اٹھ کر میری شفقت فرما دیں اور ہر دم کہجے جا بیت دے، گئے رزی دے، گئے باعوت کر۔ میری شفقت دور

پسترز انوہا برداشتہ استادہ شود و رکعت ثانیہ مثل اولی خواند بدون شنبہ و تلوذ و چوں

پھر چھٹے اٹھا کر کھڑا ہو جائے اور پہلی رکعت کی مانند دوسری رکعت ادا کرے شنبہ اور تلوذ کے بغیر جب

رکعت دوم تمام کند پائے چپ را بگستراند و برآں بنشیند و پائے راست را استادہ

دوسری رکعت پوری کرے تو بائیں پیر کو بچھا کر اس پر بیٹھ جائے اور دایاں پاؤں کھڑا رکھے

دارود انگشتان ہر دو پائے را متوجہ قبلہ دارد و ہر دو دست را بر ہر دو ران دارد و

اور دونوں پاؤں کی انگلیاں قبلہ رخ رکھے اور دونوں ہاتھ دونوں رانوں پر رکھے اور

انگشت خضر و بنصر از دست راست عقد کند و وسطی و ابہام را حلقہ کند و انگشت شہادت

خضر شہادت کی انگلی سے متصل انگلی اور بنصر (خضر سے متصل انگلی) کا مصلہ بنائے اور شہادت کی انگلی کھلی رکھے

را کشادہ دارد و تشہد بخواند و وقت شہادت اشارت کند ایں اشارت از ائمہ اربعہ مروی

اور تشہد پڑھے اور ائمہ اربعہ کے اشارے یہ ہیں کہ اشارہ کرنا چاروں اماموں سے منقول

است لیکن مشہور مذہب امام اعظم آنست کہ اشارت نہ کند و انگشتان ہر دو دست متوجہ

ہے۔ مگر امام ابوحنیفہ کا مشہور مسلک یہ ہے کہ اشارہ نہ کرے اور دونوں ہاتھوں کی انگلیاں قبلہ

قبلہ دارد و در قعدہ اولیٰ بر تشہد زیادہ نہ کند بعد ازاں تکبیر گویاں بسوئے رکعت سوم برخیزد

رُخ رکھے اور قعدہ اولیٰ میں تشہد سے زیادہ نہ پڑھے اس کے بعد تکبیر کہتا ہوا تیسری رکعت کے لئے کھڑا ہو

و رفع یدین دریں وقت نزد اکثر علمائے اہل سنت است نہ نزد اہل حنفیہ و شافعی و در رکعت

چوتھی اکثر علماء کے نزدیک اس وقت رفع یدین سنون ہے امام ابوحنیفہ و امام شافعی کے نزدیک سنون نہیں اور تیسری

ثالث در اربع فقط سورۃ فاتحہ بالبسملہ آہستہ بخواند چوں از رکعات فارغ شود قعدہ

اور چوتھی رکعت میں سورۃ فاتحہ بسم اللہ آہستہ پڑھے جب رکعات سے فارغ ہو تو قعدہ اخیرہ

اخیرہ کند مثل اولیٰ و بعد تشہد درآں ورود خواند اللہم صل علی محمد

قعدہ اولیٰ کی طرح کرے اور تشہد کے بعد قعدہ اخیرہ میں ورود پڑھے۔ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ

۱۔ استادہ یعنی کھڑے ہونے میں پہلے زمین سے ہاتھ اٹھائے پھر چھٹے۔ ثانیہ۔ دوسری۔ اولیٰ۔ پہلی

۲۔ شنبہ یعنی شنبہ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ پائے چپ۔ بائیں پیر کو بچھا کر اس پر بیٹھ۔ دارد یعنی اتریں کو رانوں پر رکھے۔ رانوں کو پکڑنے کی ضرورت نہیں ہے۔ ابہام۔ انگوٹھا

اس کے بعد انگلی سب سے پھر وسطیٰ پھر بنصر پھر خضر۔ اشارت کنندہ۔ فقہ کی بعض کتابوں میں لکھا ہے کہ امام صاحب اشارہ کے قائل نہیں ہیں لیکن فقہ حنفیہ کی دوسری

متنبہ کتابوں میں اشارہ کر سننا اور سب سے لکھا ہے اور اس کا طریق یہ لکھا ہے کہ سب انگلیوں کو ران پر پھیلا کر رکھے۔ امتیاز میں لالہ پروف سب سے لکھا ہے اور

۱۔ اللہ پر رکھ دے۔

۲۔ برخیزد۔ سیدھا اٹھ جائے اور زمین پر ہاتھ نہ رکھے۔ دریں وقت۔ یعنی تیسری رکعت شروع کرتے وقت کا لڑوں تک ہاتھ اٹھانا بعض اماموں کے نزدیک سنت ہے۔

۳۔ ثالث۔ تیسری۔ رابع۔ چوتھی۔ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ اور آپ کی اولاد پر اس طرح کہ رحمت ازل فرما جس طرح کہ تو نے حضرت ابراہیمؑ اور ان کی اولاد پر نازل

فرمائی تھی۔ بے شک تیرے لیے تعریف ہے اور تو بزرگ ہے۔

اَلْاٰخِرَةُ لِلّٰهِمْ بَارِكْ عَلٰی مُحَمَّدٍ اِلٰی اٰخِرِهِ پَسْتَرْدُعا خواندہ مشابہ الفاظ قرآن و ادعیہ

اس کے بعد اللہم باریک علی محمد پھر الفاظ قرآن سے مشابہ دعا پڑھے زیادہ

ماترہ اولیٰ است خصوص ایں دُعاء اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُبُکَ مِنْ عَذَابِ جَهَنَّمَ وَ

بستر رسول سے منقول دعائیں پڑھنا ہے خاص طور پر دعا۔

اَعُوْذُبُکَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ وَ اَعُوْذُبُکَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَسِيْحِ الَّذِیْ جَالٍ وَ اَعُوْذُبُکَ مِنْ

فِتْنَةِ الْمَحْيَا وَالْمَمَاتِ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُبُکَ مِنَ الْمَآْثِمِ وَالْمَغْرَمِ - وَ زَنْ

اور عورت

در ہر دو جلسہ بر شیریں چپ نشیند و ہر دو پا از جانب راست بیسروں آرد و سلام گوید

دونوں مجلسوں میں بائیں سر پر بیٹھنے اور دونوں پاؤں دائیں جانب سے نکال لے اور دونوں طرف سلام پھیرے

ھر دو جانب و منفرد نیت کند ملائکہ را و امام مقتدیٰ آن طرف و ملائکہ را و

اور منفرد فرشتوں کی نیت کرے اور امام سلام پھیرتے ہوئے اس طرف کے مقتدیوں اور فرشتوں کی اور

مقتدی امام و قوم و ملائکہ را - و باید کہ نماز بحضور و خشوع گزارد و نظر بسجدہ گاہ وارد و بعد

مقتدی امام (قوم جماعت) اور ملائکہ کی نیت کرے اور نماز خشوع و حضور سے پڑھنی چاہیئے اور نگاہ سجدہ کی جگہ رہے اور

سلام آیتہ الکرسی یکبار و سبحان اللہ سی و سہ بار و الحمد للہ سی و سہ بار و

سلام کے بعد آیت الکرسی ایک بار اور سبحان اللہ ۳۳ بار اور الحمد للہ ۳۳ بار اور

اللہ اکبر سی و چہار بار و کلمۃ توحید یک بار خواند۔

اللہ اکبر ۳۴ بار اور کلمہ توحید ایک بار پڑھے

فصل۔ اگر در نماز حدث لاحق شود وضو کند و برہماں نماز پنا کند و اگر

اگر دوران نماز وضو ٹوٹ جائے تو وضو کرے اور جتنی نماز ادا کر چکا ہو اس سے آگے

منفرد باشد اور از سر نو نماز خواندن افضل است و اگر امام باشد خلیفہ گیرد و وضو کند

پڑھے اگر منفرد ہو تو اس کے لئے دوبارہ نماز پڑھنا بہتر ہے اور اگر امام ہو تو اپنا قائم مقام بنا کر وضو کرے

لے اللہم باریک الخ لے اللہ آغفر پرورد آپ کی اولاد پر اس طرح کی برکت نازل فرما جس طرح کی تو نے حضرت ابراہیم اور ان کی اولاد پر نازل فرمائی۔ بیشک تیرے لیے تعریف

ہے اور تو بزرگ ہے نہ ادنیٰ ماترہ۔ وہ دعائیں جو آنحضرت سے منقول ہیں۔ اللہم اغفر۔ لے اللہ میں تجھ سے عذاب جہنم سے پناہ چاہتا ہوں اور تجھ سے قرب کے عذاب سے پناہ

چاہتا ہوں اور تجھ سے زندگی اور موت کے فتنوں سے پناہ چاہتا ہوں۔ تجھ سے گناہ اور گناہوں سے پناہ چاہتا ہوں۔ بر سرین چپ۔ یعنی عزت قعدہ میں بائیں سر پر بیٹھنے اور دونوں پیروں

کو داہنی طرف نکال دے۔ لا محذور۔ یعنی نیت کرے کہ ملائکہ کو سلام کر رہے ہوں۔ یعنی دو سکر نمازی جماعت میں شریک ہیں۔ حضورؐ ایسا ذکر سے کہ نماز پڑھتے اور دل میں اور

نگاہ ہر فرشتہ عجز جی کہ کلمہ توحید۔ یعنی لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ الملک والحمد ورحمٰن کل شیء قدر۔ حدیث۔ وضو نہا۔ بنا کند۔ یعنی جس قدر نماز پڑھ چکا ہے اس

سے آگے پڑھے۔ البتہ جس کی میں وضو نہا ہے اس کو از سر نو ادا کرے۔ خلیفہ۔ یعنی اپنی جگہ کسی مقتدی کو امام بنا دے۔

و داخل مقتدیان شود و مقتدی وضو کرده باز آید بہ مکانے کہ از آں جارفتہ بود و دریں

اور پھر مقتدیوں میں شامل ہو جائے اور مقتدی وضو کرے پھر جہاں سے غیب ہو وہیں لوٹے اور اس عرصہ

عرصہ آنچہ امام خواندہ است اول آں را بدون قراءت ادا کنند با امام شریک شود

میں امام جو کہ پڑھ چکا ہو اول اسے قراءت کے بغیر ادا کرے امام کے ساتھ شریک ہو جائے

و اگر امام از نماز فارغ شدہ است مقتدی مختار است اگر خواہ بمکان اول باز آید و

اور اگر امام نماز سے فارغ ہو چکا ہو تو مقتدی کو اختیار ہے کہ خواہ سابق جگہ پر ٹوٹ آئے اور

اگر خواہ جائیکہ وضو کردہ ہماں جا نماز تمام کند و اگر عمدۃً حدث کند نماز فاسد شود و

خواہ جہاں وضو کیا ہو اسی جگہ نماز پوری کرے اور اگر قصۃً وضو کرے تو نماز فاسد ہو جائے گی

اگر در نماز مجبوز شد یا احتلام کرد یا قہقہہ کرد یا نجاست مانع نماز بروے افتاد یا زخمی

اگر دوران نماز ہاتھ ہو جائے یا احتلام ہو جائے (بالغ ہو جائے) یا قہقہہ لگائے یا ایسی نجاست اس پر گر جائے کہ ایسے ہوتے ہوئے نماز

بوسے رسید یا بنگان حدث از مسجد برآمد یا خارج مسجد از حد صفوف برآمد پستتر ظاہر

منوع ہو یا خروج ہو گیا ہو یا وضو کرے کہ گمان کرتے ہوئے مسجد سے باہر آ گیا یا خارج صفوں کی حد سے نکل گیا اس کے بعد ناخار ہو

شد کہ حدث نہ شدہ بود نماز فاسد شود و بنا جائز نہ باشد و اگر از مسجد یا صفوف خارج نہ

کر وضو نہیں فرمایا تھا تو نماز فاسد ہو جائے گی اور یہ جائز نہ ہوگا کہ جتنی نماز پڑھ چکا ہے اس سے آگے پڑھے دینا

شدہ بنا کر و اگر بعد تشہد حدث لاحق شد وضو کند و سلام دہد و اگر بہ قصد بعد تشہد

کرے اور اگر مسجد یا صفوف سے نکلا ہو تو بنا کرے اگر تشہد کے بعد وضو کرے تو وضو کر کے سلام پھیرے اگر تشہد کے بعد قصۃً وضو کرے

حدث کند نزو امام اعظم نمازش تمام شد و اگر دریں حالت تیمم کنندہ بر آب قادر

نواہاں ابر حلیفہ کے نزدیک اس کی نماز پوری ہوگئی اور اگر اس حالت میں تیمم کرے والا پانی پر تاور ہو

شد یا تمی سورتے آموخت یا برہنہ بر پارچہ قادر شد یا اشارہ کنندہ بر رکوع

جائے یا آن پڑھ کرے سورت سیکھ لے یا برہنہ کو تہیتر میسر ہو جائے یا اشارہ کرنے والا رکوع اور

و سجود قادر شد یا مدت مسح موزہ تمام شد یا موزہ بعض قلیل از پاکشید

سجود پر قادر ہو گیا یا موزہ پر مسح کی مدت پوری ہوگئی یا موزہ بعض قلیل یاوں سے کچھ لیا

لے و آں عرصہ یعنی وہ رکعتیں جو امام نے اس وقت پڑھی ہیں جب کہ وضو کرے کیا ہوا تھا۔ یعنی ان کو بغیر قراءت کے ادا کرے اور پھر امام کے ساتھ شریک ہو جائے لے

عمدہ یعنی ارادے سے وضو کرے۔ احتلام کرے یعنی نماز ضروری ہوگئی۔ قہقہہ یعنی ایسے دور سے جہنا کو آس پاس والوں نے سنا۔ یعنی ایسا زم ہی جس خون پہنچا

یا بنگان حدث یعنی اس کو شبہ ہو کہ اس کا وضو کرنا چاہیے۔ عادی کو وضو کرنا چاہیے۔ جائز نہ باشد بلکہ اس کو پوری نماز کرنا چاہیے۔ اگر قصۃً یعنی سختی پڑھنے کے بعد جان بوجھ

کر وضو کرے تو نماز ہو جائے گی لیکن اس کا نماز ضروری ہوگا۔ یعنی آن پڑھ۔ پارچہ یعنی ایسا پاک پیرا جس سے سر نہ چکے۔ مدت مسح جو تمیز کے لیے ایک دن رات اور سفر کے

لیے تین دن رات ہے۔



**یا صاحبِ ترتیب** را نمازِ فائتہ یاد آمد یا قاری اُتی را خلیفہ گرفت یا آفتاب در نماز فجر

یا صاحبِ ترتیب کو قضا نماز یاد آئی یا قاری پڑھ رہے ہوئے نے آن پڑھ کو قائم مقام بنا دیا یا نماز فجر پڑھتے ہوئے

**طلوع کر دیا وقتِ ظہر** دریں حالت از نمازِ جمعہ برآمد یا صاحبِ عذر مثل سلسل بول

آفتاب طلوع ہو گیا یا نماز جمعہ پڑھتے ہوئے ظہر کا وقت ختم ہو گیا یا صاحبِ عذر مثلاً مسلسل پیشاب کے

و مانند آں را عذر دُور شد یا جبیرہ زخم از بہ شدن زخم بر سخت در پیش صورتها بہجت

قرآن پڑھنے والے یا اس جیسے صاحبِ عذر کا عذر ختم ہو گیا یا زخم کی پٹی زخم اچھا ہونے کی بنا پر گر گئی ان صورتوں میں اس بنا پر کہ

فرض بودن خروج بفصل مصلی نماز نزد امام اعظم باطل شد و نزد صاحبین باطل نہ شد

نماز پڑھنے والے کا پانچ فصل کے ذریعہ نماز سے نکلنا فرض تھا اور یہاں تشہد کے بعد بلا اختیار رکعت نماز توڑ دینے والے شخص کے باعث ہوا تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک باطل ہو گیا اور صاحبین کے نزدیک باطل نہیں ہوئی

**مسئلہ۔ اگر امام را حدث شد و مسبوق را خلیفہ گرفت** مسبوق نمازِ امام را تمام کند یا ستر

اگر امام کا وضو ٹوٹ جائے اور وہ مسبوق کو اپنا قائم مقام بنائے تو مسبوق امام کی نماز پوری کر کے ایسے شخص کو اپنا

**خلیفہ کند** مگر راتاً سلام دہد با قوم و آل مسبوق اسادہ شود و نماز خود تمام کند

نظم مقام بنائے جو شروع سے امام کے ساتھ شریک جماعت رہا ہو (یعنی حدیث) تاکہ وہ جماعت (قوموں کے ساتھ سلام پھیرے اور مسبوق نماز پوری کرے۔

**مسئلہ۔ اگر در رکوع و سجود حدث لاحق شود** چوں بنا کند آل رکوع و سجود را اعادہ کند و اگر

اگر رکوع یا سجود میں وضو ٹوٹ جائے تو پس کرنے ہوئے یہ رکوع اور سجود نوائے اگر رکوع اور سجود سے

**در رکوع و سجود یاد آمد کہ یک سجده از رکعت اولی فوت شدہ بود** یا سجده تلاوت

میں یاد آئے کہ ایک سجود پہل رکعت کا چھوٹ گیا تھا یا سجود تلاوت فوت

**فوت شدہ بود** آل سجده را قضا کند و اعادہ ایں سجده مستحب است واجب نیست و

ہو گیا تھا تو اس سجود کی قضا کرے اور اس سجود کی قضا مستحب ہے واجب نہیں اور

**اگر امام را حدث شد و مقتدی یک مرد است** ہماں مرد بلا تعین خلیفہ می شود۔ و اگر

اگر امام کا وضو ٹوٹ جائے اور مقتدی ایک شخص ہے تو وہی شخص تعیین کے بغیر قائم مقام ہو جاتا ہے اور اگر

لے صاحبِ ترتیب وہ انسان کھانا ہے جس کے ذمہ پانچ سے زیادہ نمازیں واجب الاذان ہوں ایسے آدمی کے لیے ضروری ہے کہ اگر اس کے ذمہ کوئی قضا

نماز ہے اور وقت میں گھٹاؤ ہے تو پہلے قضا نماز ادا کرے پھر اس وقت کی نماز پڑھے۔

صاحبِ عذر وہ ہے جس کا وضو اتنے وقت میں قائم نہیں رہتا کہ وہ فرض ادا کر سکے۔ مسلسل بول۔ پیشاب کے قطروں کا برابر آستہ رہنا۔ جبیرہ زخم کی پٹی سے دریں صورتہ مصنف

بارہ ایسی صورتیں بتاتی ہیں جن میں نماز توڑ دینے والی چیز انہماک پڑھنے کے بعد نماز کے اختیار ہونے میں آتی ہیں۔ امام صاحب کے نزدیک جو کوئی نماز پڑھنے والے کا پانچ اعتبار سے نماز گیارہ

ہونا فرض ہے اور جب تک وہ ایسا نہیں کرتا وہ دورانِ نماز میں ہے خواہ انہماک پڑھ چکا ہو لہذا یہ ساری نماز توڑ دینے والی چیزیں امام صاحب کے نزدیک نماز کے دوران میں پیش آتی ہیں۔ لہذا

نماز باطل ہو جائے گی۔ جن امور کے نزدیک انہماک پڑھ چکے کے بعد ایک اور چیز نماز مکمل ہو جاتی ہے ان کے نزدیک یہ ساری چیزیں قویاً نماز ختم ہونے کے بعد پیش آتی ہیں۔ لہذا نماز

ٹوٹنے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ چھٹی صورت میں عملِ قلیل کا ذکر اس لئے کیا ہے کہ اگر کسی عمل کیا تو نماز کوئی غلطی سے قضا کرے نماز سے خارج ہوا لہذا نماز مکمل ہو جائے گی کہ مسبوق۔

جس کی شرکت سے پہلے امام کچھ نماز پڑھ چکا ہو۔ حدیث۔ حوالہ سے امام کے ساتھ جس حالت میں شرکت ہے۔ ادا کند غرضیکہ جس کی میں وضو کرنا ہے۔ اس میں کوئی سرور ادا کرنا ہوگا۔ ایں سجودہ جس

سجدہ میں پہلی رکعت کا سجود یاد آیا تھا۔ بلا تعین۔ یعنی جب کہ مقتدی ایک ہی ہے تو امام کو حدث لاحق ہونے کی صورت میں وہ خود بخود امام کے قائم مقام کھجا جائیگا۔

عدہ اور وہ فعل نہیں پایا گیا۔ اس لئے کہ مذکورہ بالا امور اس کے اختیاری نہیں ہیں۔ پس اگر ان امور میں سے کوئی امر انہماک کے بعد پڑھ جائے تو یہ کہ نماز کے اندر ہوا اس لئے

مقتدی یک زن یا یک طفل است نماز حرد و فاسد شود و در ردایت نماز امام فاسد

مقتدی ایک عورت یا ایک بچہ ہے تو دونوں کی نماز فاسد ہوگی اور ایک روایت میں ہے کہ امام کی نماز فاسد

نشود اگر زن و طفل را خلیفہ نہ کردہ باشد مسئلہ۔ اگر امام از قراءت بند شود اور

نہیں ہوگی بشرطیکہ اس نے عورت اور بچہ میں سے کسی کو اپنا قائم مقام نہ بنایا ہو اگر امام کسی مذکر کے قرائت نہ کرے تو اسے اپنا

خلیفہ گرفتن جائز است اگر نماز بجز بہ الصلوٰۃ نخواندہ باشد مسئلہ۔ اگر شخصہ امام

قائم مقام بنا دے بشرطیکہ اپنی قرائت نہ کرے بجز جتنی قرائت کی مقدار سے نماز درست ہو جاتی ہے اگر کوئی شخص امام کو

را در نماز در یابد ہر جا کہ امام را در یابد در ہماں رکن داخل شود و اگر رکوع یافت رکعت

نہیں پڑھے تو امام جس رکن میں ہو تو وہ اسی میں شریک ہو جائے اور اگر اسے رکوع مل گیا

یافت و اگر رکعت نیافت پس ہر گاہ امام نماز خود تمام کند مسبوق بعد فراغ

تو اسے رکعت مل گئی ورنہ رکعت نہیں ملی پس امام جب اپنی نماز سے فارغ ہو مسبوق امام کی فراغت کے بعد

امام آپنہ فوت شدہ آں نماز خود بخواند و نماز مسبوق در حق قراءت حکم اول نماز

اپنی فوت شدہ نماز پڑھے اور قراءت کے حق میں مسبوق کی نماز کا حکم نماز کے شروع کا

وارد و در حق قعود حکم آخر نماز دارد مسئلہ۔ اگر مصلی بعد دو رکعت بہ فراموشی

سا ہے اور قعود کے حق میں حکم نماز کے آخر کا سا ہوگا اگر نماز پڑھنے والا دو رکعت کے بعد بھول

برائے رکعت ثالث برخاست و قعدہ اولی نہ کرد پس تاکہ قریب قعود است

کر تیسری رکعت کے لئے کھڑا ہو گیا اور قعدہ اولی نہیں کیا پس اگر وہ بیٹھنے کی حالت کے قریب ہو

بنشیند و سجدہ سہو واجب نشود و اگر نزدیک قیام است استادہ شود و باز نشستن

تو بیٹھ جائے اور سجدہ سہو واجب نہ ہوگا اور اگر قیام کی حالت کے قریب ہو تو کھڑا ہو جائے اور سجدہ سہو

اور نماز فاسد نشود و سجدہ سہو کند و اگر بعد چہار رکعت برخاست تاکہ رکعت پنجم

کرے (اس صورت میں) لوٹ کر بیٹھنے سے اس کی نماز فاسد ہو جائیگی اگر چہ چار رکعات کے بعد کھڑا ہو گیا اور ابھی پانچویں رکعت کا

نہ ہو۔ یعنی امام کی بھی اور اس مقتدی کی عزت یا بچہ کی بھی۔ اس لیے کہ امام کو حدیث لائق ہونے کی وجہ سے یہ امام ہو گیا اور عزت و بچہ کی امامت درست نہیں ہے نہ مانع ہو

بہ الصلوٰۃ یعنی قرآن کی وہ مقدار جو پڑھنا فرض ہے۔ داخل شود۔ یعنی قرائت نماز میں شریک ہو جائے نہ نیافت۔ یعنی امام کے ساتھ اگر کوئی ایسا ایسا سے شریک نہیں ہوا ہے تو یہ رکعت اس میں شمار

نہ ہوگی نہ نماز مسبوق۔ یعنی اگر کوئی شروع نماز سے امام کے ساتھ شریک نہیں ہوا ہے بلکہ امام کے ساتھ کچھ رکعتیں پڑھنے کے بعد شریک ہو گیا۔ امام کے فارغ ہونے کے بعد جب وہ

باقی نماز پڑھے تو قرائت کا حساب لگانے میں یہ سمجھے کہ وہ نماز شروع کر رہا ہے لہذا جو رکعت شروع کرے گا اس میں شمار و قعدہ پڑھ کر پڑھے گا لیکن قعدہ کا حساب لگانے میں یہ

سمجھے کہ امام کے ساتھ شروع کی نماز ہوئی ہے اب اس کے بعد کی پڑھ رہا ہے مثلاً اگر کسی دوسری رکعت میں شریک ہوا۔ اب یہ امام کے فارغ ہونے کے بعد جو رکعت پڑھے گا اس کو قرائت

کے اعتبار سے پہلی رکعت سمجھے لیکن قعدہ کے اعتبار سے آخری رکعت سمجھے اور پھر اگر التعمیت وغیرہ پڑھ کر سلام پھیرے۔ نہ قریب قعود است۔ یعنی بیٹھنے کی حالت کے

قریب ہے۔ نماز فاسد نشود۔ جب کہ پڑا کھڑا ہو چکا ہو لیکن اگر پڑا کھڑا نہیں ہوا ہے تو بھی بیٹھ جائے سے نماز فاسد نہ ہوگی لیکن سجدہ سہو ضروری ہوگا۔

را سجود نہ کر دہا است بنشینند و قعدہ اخیرہ کر دہ سلام دہد و سجدہ سہو کند و اگر رکعت پنجم

سجدہ بنشیند یا نہ بیٹھ جائے اور قعدہ اخیرہ کرے سلام پھیرے اور سجدہ سہو کرے اور اگر پانچویں رکعت

را سجدہ کر دہ فرض او باطل شد اگر خواہ رکعت ششم کر دہ سلام دہد و سجدہ سہو کند و اگر

کا سجدہ کر لیا تو اس کی فرض نماز باطل ہوگئی اب اگر چاہے چھٹی رکعت تلا کر سلام پھیرے اور سجدہ سہو کرے اور اگر

خواہ رکعت ششم نہ کند ہماں جا قعدہ اخیرہ کند و سلام دہد دریں صورت چہار

چاہے تو چھٹی رکعت نہ تلائے بلکہ اسی جگہ قعدہ اخیرہ کرے سلام پھیر دے اس صورت میں چار رکعات

رکعت نفل شد و یک رکعت باطل شد۔

نفل ہوگئیں اور ایک رکعت باطل ہوگئی

فصل۔ اگر نماز را وقت فوت شود قضا کند با اذان و اقامت مانند ادا پس

اگر نماز کا وقت فوت ہو جائے تو اذان کی طرح اذان و اقامت کے ساتھ قضا کرے اگر قضا نہ

اگر بجماعت بخواند جہر در نماز جہری بقراءت واجب است و اگر تنہا بخواند سرّاً

باجماعت پڑھیں گے تو جہری نماز میں زور سے قراءت واجب ہے اور اگر تنہا پڑھے تو آہستہ

قراءت بخواند مسئلہ۔ ترتیب در فوائت و قتیہ فرض است و ما یخین در فرض و وتر

قراءت کرے فوائت اور وقتیکہ وہ نماز جس کی فرضیت اس وقت میں ہوئی ہوا میں ترتیب فرض ہے اور اس

کہ واجب است ہم فرض است نزد امام اعظمؒ پس اگر باوجودیکہ فائتہ یاد باشد

طرح فرض اور وتر میں بھی ہو کہ واجب ہے ترتیب فرض ہے امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک یہی حکم ہے لہذا اگر فوت شدہ نماز زیاد

و قتیہ بخواند نماز و قتیہ فاسد شود پس اگر قضا کرد فائتہ را پیش از ادا کردن و قتیہ ثانیہ

ہونے کے باوجود و قتیہ پڑھے تو قتیہ نماز فاسد ہو جائے گی پس اگر فوت شدہ کی قضا و قتیہ ثانیہ کی نماز ادا کرنے سے قبل کرے تو

نماز و قتیہ اولیٰ باطل شد فرضیت او و اگر پیش از قضا کردن آں فائتہ پنج و قتیہ ادا

و قتیہ اولیٰ نماز فرض باطل ہو جائے گی اور وہ فرض نفل بن گئے اور یہ فرض نماز دو بار دو رکعتی ہے اگر اس فوت شدہ کی قضا سے قبل پانچ و قتیہ ادا

نہ باطل شد اب خواہ چھٹی رکعت کی تکمیل کرے یا نہ کرے اس کی یہ نماز نفل ہو جائے گی۔ فرض دوبارہ پڑھنے ہوں گے لیکن اگر قعدہ اخیرہ کو چاہے تو پھر ہر حالت اس کے فرض ہو

جائیں گے اور سجدہ سہو کرے۔ نماز جہری۔ جس میں قرآن زور سے پڑھا جاتا ہے جیسے مغرب، عشاء، فجر، ہنزا۔ چیکے چیکے پڑھنا۔ فوائت۔ قضا شدہ نمازیں۔ و قتیہ۔ وہ نماز جو اس

وقت میں فرض ہوئی ہے۔ وتر۔ یعنی دو رکعت جو خود واجب ہے لیکن عشاء اور اس میں ترتیب فرض ہے نہ باطل شد فرضیت او۔ مثلاً صبح کی نماز قضا ہوگئی اس کو چھوڑ کر

نمبر کی نماز ادا کی۔ اب اگر عصر کی نماز ادا کرے تو اسے قبل اسے پڑھ کر نماز ادا کی تو پھر کے فرض کچھ نماز پڑھی تھی و نفل ہو جائے گی اور پھر کے فرض دوبارہ پڑھنے ہوں گے لیکن اگر پانچ نمازیں باقی ہو پڑھ

یوں کہ قضا ادا کی تو ان نمازوں کا خدا و او صحت لگے احوال پر موقوف ہے گا۔ اب اگر چھٹی نماز بھی اس نے پڑھ لی اور وہ قضا ادا کی تو اب تمام سب کے نزدیک سب نمازوں دست ہو جائیں گی اس

لیے کہ اب وہ نمازیں جن کی ادائیگی پہلی قضا نماز نہ پڑھے کی وجہ سے دست نہیں ہوئی پانچ سے بڑھ گئیں اور یہ صاحب ترتیب نہ دیا۔ اب اس کے لیے ضروری نہیں ہے کہ پہلے قضا

پڑھے پھر ادا کرے۔

کرد آں و قیات فاسد شد بہ فساد موقوف اگر بعد ازاں وقتیہ ششم پیش از ادا کردن

کمرے تودہ یا پچوں وقتیہ فاسد ہوئیں گران کا فاسد ہونا موقوف رہا اگر ان پانچ کے بعد چھٹی وقتیہ فاسد ہوئی تو فساد کی قضا

فاسدہ ادا کرد آں و قیات صحیح شدند نزد امام اعظم نہ نزد صاحبین مسئلہ اگر

سے قبل پڑھ لی تودہ تمام و تکتب نمازیں امام ابوحنیفہ کے نزدیک صحیح ہیں اگر وہ صاحب ترتیب نہ پڑھا امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک درست نہیں ہیں اگر

عشاء بفراموشی بے وضو خواند و سنت و وتر با وضو خواند ہمراہ عشاء سنت باز خواند

بہل کر عشاء کی نماز بے وضو پڑھ لی اور سنت و وتر با وضو پڑھے تو نماز عشاء کے ساتھ سنتیں بھی دوبارہ

و اعادہ و تر نہ کند نزد امام اعظم و نزد صاحبین و تر را ہم اعادہ کند مسئلہ ترتیب

پڑھے اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک وتر نہ پڑھائے اور امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک وتر بھی ٹلتے ترتیب

بہ سہ چیز ساقط شود یکے بہ سبب تنگی وقت وقتیہ دوم بفراموشی - سوم وقتیکہ در ذمہ اد

تین چیزوں سے ساقط ہوتی ہے ۱۱ وقتیہ نماز کا وقت تک پہنچ جائے (۲) بھول جائے سے (۳) جبکہ اس کے ذمے وقت شدہ

شش فاسدہ شود نوباشد یا کہ نہ پستر ہر گاہ فوات ادا کند باز ترتیب عود نماید و اگر

نمازوں کی تعداد چھ ہو جائے خواہ کسی وقت شدہ نمازیں ہوں یا پرانی اس کے بعد جس وقت وقت شدہ نمازوں ادا کرے ترتیب پھر ٹوٹ آئے اور اگر

شش نماز یا زیادہ فوت شد چند نماز قضا کرد تا کم از شش در ذمہ او باقی ماند نزد

چھ یا چھ سے زیادہ نمازیں فوت ہوئیں اور چند نمازوں کی قضا کر لی۔ مگر تک کہ چھ نمازوں سے کم اس کے ذمہ باقی رہ گئیں تو

بعض ترتیب عود کند و فتویٰ بر آن است کہ ترتیب عود نہ کند تا کہ تمام ادا نہ نشود۔

بعض کے نزدیک ترتیب کوٹنے کی اور فتویٰ اس پر ہے کہ ترتیب نہیں کوٹنے کی تا وقتیکہ وہ سب نمازوں ادا نہ ہو جائیں

فصل۔ در مفسدات و مکروہات۔ کلام اگر چہ سہواً باشد یا در غواب مفسد نماز

مفسدات اور مکروہات کے بیان میں کلام خواہ بھول کر ہو یا (اندرون نماز) سو جائے پر ہو اس سے نماز

است و ہمچنین دعاء پیکیزے کہ طلب آں از آدمیاں ممکن باشد و نالہ کردن و

فاسد ہو جاتی ہے اسی طرح ایسی چیزوں کی دعا کہ اس کی طلب اور مانگنا آدمیوں سے ممکن ہو اور فساد یاد کرنا اور

نہ اعادہ و تر نہ کند۔ اس لئے کہ امام صاحب کے نزدیک وتر عشاء سے جدا ایک مستقل نماز ہے۔ صاحبین یعنی امام ابو یوسف اور محمد کے نزدیک وتر سنت ہے جو عشاء

کی نماز کے تابع ہے۔ جب عشاء کی نماز نہ ہوئی اور کوٹنی پڑی تو وتر کو بھی پڑھنا ہو گا۔ کئی وقت مثلاً عشاء کی نماز تو قضا ہو چکی تھی صبح کو ایسے وقت آگے کھلی کہ سورج نکلنے سے پہلے وتر

فجر کی نماز پڑھ سکتا ہے تو فجر کی نماز پڑھ لی جائے۔ یہ ضروری نہ ہے کہ عشاء کی قضا پڑھنے کے بعد فجر کی قضا پڑھے نہ بفراموشی۔ یعنی مثلاً فجر کی نماز قضا ہو گئی تھی وہ اس کو یاد

آئی اور عصر کی نماز پڑھ لی تو عصر کی نماز درست ہو جائے گی۔ سوم چونکہ اب وہ صاحب ترتیب نہ پڑھا۔ اب جب کہ وہ کچھ قضا نمازیں ادا کر رہا ہے اور ادا کرنے کو تنہا

کے ذمہ چھ نمازوں سے کم رہ گئی ہیں تو پھر صاحب ترتیب ہو جائے گا۔ کلام خواہ بھول کر یا فعلی سے تہب کہ اس کلام کو دوسرا سن سکے۔ طلب آں۔ مثلاً یہ کہنا کہ پانی ہے



وَادَّهُ كُفْتَنَ وَكَرِيسَتَن بَاوَا زَدَرُو یَا مُصِیْبَتِ نَه اَز ذِكْرِ بَهشت و دوزخ و تَخَنُّجُ بے عذر کردن

اور اُدھ کرنا اور آواز کے ساتھ دونا دونا یا مصیبت کی وجہ سے نہ بہشت یا دوزخ کے ذکر سے اور بلا عذر کھانا اور

وَعَاطَسَ رَا یَرْحَمُكَ اللّٰهُ كُفْتَنَ دُجَوَابِ دَاوَنِ خَبَرِ خَوْشِ بِه اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ وَخَبَرِ بَدَاسْتَرَجَاعِ

چھینکنے والے کو یرحمک اللہ کہنا اور اچھی خبر سن کر الحمد للہ کہنا اور بری خبر سن کر

وَخَبَرِ تَعَجُّبِ بِه سُبْحَانَ اللّٰهِ یَا لَاحَوْلَ وَلَا قُوَّةَ اِلَّا بِاللّٰهِ نَمَازِ رَا فَاَسَدَ کُنْدَ وَاگر بغیر امام

اللہ نماز اور کوئی تعجب بات سن کر سبحان اللہ یا لا حول الخ کہتے نماز کو فاسد کر دیتا ہے اور اگر اپنے امام

خود فِتْحَ کُنْدَ نَمَازِ فَاَسَدَ شُود وَاز فِتْحَ بِرِ اِمَامِ خُودِ نَمَازِ فَاَسَدَ نَشُود وِسَلَامَ عَمْدًا وِرَوِّ سَلَامِ نَمَازِ رَا

(جس کے پیچھے نماز پڑھتا ہے) کے سوا کوئی دوسرا نماز فاسد ہوگی اور اپنے امام کو بتانے سے (نظر بیٹھے) نماز فاسد نہیں ہوتی اور سلام کرنا فاسد

فَاَسَدَ کُنْدَ نَمَازِ سَلَامَ سَهْوًا دُخَوَانِ اَز مَصْحَفِ دُخُورْدَنِ وَاَشَامِیْدَنِ دَعْمَلِ کَثِیْرَ نَمَازِ رَا فَاَسَدَ

اور جواب دینا سلام کا خواہ قصداً ہو یا سہواً یہ دوزخ نماز کو فاسد کرنے میں نہ سلام سہواً اور قرآن مجید کو کھینچ کر پڑھنا اور کھانا پینا اور عمل کثیر یہ سب نماز کو فاسد

کند و عمل کثیر آنست کہ در آں محتاج شود بہر دو دست و نزد بعضے آ پنچہ بینندہ عامل اور

کریتے ہیں اور عمل کثیر یہ ہے کہ جسے انجام دینے میں دونوں ہاتھوں کی ضرورت ہو بعض کے نزدیک عمل کثیر یہ ہے کہ دیکھنے والا اس

داند کہ در نماز نیست و بعضے گفتہ آ پنچہ کہ مصلی آں را کثیر داند، اگر بر نجاست سجدہ کرد نماز

کے متعلق یہ سمجھ کر نماز کی حالت میں نہیں ہے بعض فرماتے ہیں کہ عمل کثیر وہ ہے جسے نماز پڑھنے والا کثیر خیال کرے نجاست پر سجدہ کرنے

فَاَسَدَ شُود وَاگر در نمازے بود و نمازے دیگر شروع کرد بہ تبکیر نمازِ اَوَّلِ باطل شد وَاگر در ہماں

سے نماز فاسد ہو جاتی ہے اگر ایک نماز کے اختتام سے قبل دوسری نماز کا آغاز کر دیا تو دوسری نماز کی تبکیر کے ساتھ ہی پہلی نماز باطل ہو گئی اور اگر

نماز باز شروع کرد تبکیر نمازِ اَوَّلِ باطل نشود وَاگر طعمایکمہ در دندان بود از زبان بر آرد و خورد

وہی نماز پھر شروع کر دے تو دوسری کی تبکیر سے پہلی نماز باطل نہیں ہوتی اور اگر دانتوں میں کھانا زبان سے نکال کر کھائے

اگر کم از خود است نماز فَاَسَدَ نشود وَاگر مقدارِ نَخُود است فَاَسَدَ شُود وَاگر دتہ مکتوبے نظر کرد

اگر وہ پڑھنے سے کم ہو تو نماز فاسد نہیں ہوتی اور اگر پڑھنے کے برابر ہو تو نماز فاسد ہو گئی اور اگر دیکھے ہوئے ہاں نظر ڈال

وَمَعْنِیْشَ فَمِیْدَ نَمَازِ فَاَسَدَ نشود وَاگر بر زمین یا دکان نماز می خواند از پیش او

لے اور دیکھے شفا قرآن کریم دیوار پر لکھا ہو اس کے منہ سے کچھ تو نماز فاسد نہیں ہوتی اگر زمین یا دکان پر نماز پڑھتے ہوئے کو اس کے سامنے سے

سے آدھ گھٹن، آدھ آگہ کرنا، تنہا، عاقل، چھینکنے والا، استرجاع، انا اللہ وانا الیہ راجعون پڑھنا، فاسد کُنْدَ یعنی کسی آدمی کے سوالیہ جواب کے طور پر کوئی ایسا

جملہ بول دینا خواہ اس میں اللہ کی تعریف ہی کیوں نہ ہو۔ فتح۔ قرآن پڑھنے والے کو پتھر دینا۔ نہ سلام سہواً یعنی اگر جھوٹے سے اسلام علیکم ورحمۃ اللہ علیہ کہہ کر سلام پھیر دینا نماز

زکوٰۃ کی مستحق۔ قرآن پاک۔

مکہ بہرہ و دست، یعنی جو کام ایسا ہے جس میں دوزخ ہاتھ لگیں وہ عمل کثیر سمجھا جائیگا۔ در نمازے، یعنی اگر ایک نماز ابھی ختم نہیں کی تھی کہ دوسری نماز کی تبکیر کہتے ہی

پہلی نماز فاسد ہو جائے گی۔ نخود۔ چنا۔ تہ مکتوب۔ لکھا ہوا خواہ قرآن میں ہو یا کسی دیوار وغیرہ پر۔



کسے گزشت نماز فاسد نشود اگرچہ گزرنده زن باشد یا سگ یا خر لیکن اگر عاقلے گزشتہ

گزرنده نماز فاسد نہیں ہوتی خواہ گزرنے والی عورت ہو یا کتا یا گھوڑا ابتداء اگر کوئی عاقلے گزرنے والا ہو

گزرنده عاصی شود مگر دقتیکہ دکان بلند باشد بہ قسمے کہ سدا و مقابل پائے مصلی نشود و

دکان بلند ہوگا ابتداء اگر دکان بلند ہو اس طرح کہ اس کا سر نماز پڑھنے والے کے پاؤں کے بھی مقابل نہ ہو تو

سنت آنست کہ پیش خود مصلی در صحرا و بر سر راہ سترہ قائم کند بطول یک ذراع و

نہنگار نہ ہوگا مسنون یہ ہے کہ صحرا میں اور بر سر راہ نماز پڑھنے والا اپنے سامنے سترہ یعنی ایک ہتھوڑی و

پرسی یک انگشت و قریب خود مقابل ابروئے راست یا چپ کند و نہادین سترہ و

اوجی اور ایک انگشت کے قریب موئی آزاد قائم کرے اور اسے اپنے دائیں یا بائیں ابرو کے مقابل نصب کرے سترہ کے رکھنے

خط کشیدن فائدہ ندارد سترہ امام قوم را کفایت می کند و گزرنده را اگر سترہ نباشد

اور خط بھیچنے سے کوئی فائدہ نہیں امام کا سترہ مقتدیوں کے لیے کافی ہو جاتا ہے اور اگر سترہ نہ ہو

مصلی اگر گزشتن دفع کند بشارت یا تسبیح نہ بہر دو مسئلہ اگر نماز کند بر پارچہ

تو نماز پڑھنے والا گزرنے والے کو گزرنے سے اشارہ یا تسبیح کے ذریعے دیکھ کر سبحان اللہ وغیرہ کہیں دووں کے ذریعے نہ روکے اگر دو نمہ والے کپڑے پر

دو تہ کہ استراں نجس باشد اگر آں دو تہ مضرب نباشد نماز صحیح باشد و اگر مضرب باشد

نماز پڑھے اور استراں کا نجس ہو اگر وہ دو تہ سبیل ہوئی نہ ہوں تو نماز صحیح ہوگی اور سبیل ہوئی ہوں تو

صحیح نباشد و اگر بر پارچہ گسترانیدہ نماز کند کہ یک طرف نجس باشد نماز روا باشد

صحیح نہیں ہوگی اور اگر ایسے کپڑے کو پھیلا کر نماز ادا کرے کہ اس کا ایک کنارہ نجس ہو تو نماز اس پر جائز

از حرکت دادن طرف دیگر طرف متحرک شود یا نہ شود و اگر پارچہ دراز باشد یک طرفے

ہوگی ایک کنارہ کو ہلانے سے دوسرا کنارہ ہلتا ہو یا نہ ہلتا ہو اور اگر کپڑا لب ہو اور اس کا ایک کنارہ

ازاں پوشیدہ نماز گزارد و طرفے دیگر نجس بر زمین باشد اگر از تحرک مصلی طرف پارچہ

اڑد کہ نماز پڑھے اور دوسرا ٹاپاک کنارہ زمین پر ہو اگر نماز پڑھنے والے کی حرکت سے

کہ نجس است متحرک شود نماز روا نباشد و اگر متحرک نہ شود روا باشد مسئلہ مکروہ

نجس کنارہ ہلتا ہو تو نماز جائز نہیں ہوگی اور نہ ہلتا ہو تو نماز جائز ہوگی نماز میں

لے نہ شود لیکن نماز مکروہ ہو جائے گی۔ عاقلے۔ یعنی اگر نماز کے سامنے سے گزرنے والا صاحب عقل ہے تو خود گزرنے والا گنہ گار ہوگا۔ نہ شود یعنی گزرنے والے کے بدن کا کوئی حصہ

نماز کے کسی حصے کے سامنے نہ پڑے۔ صحرا۔ جنگل۔ مستورہ۔ وہ آواز جو نماز کے سامنے سے گزرتا ہے۔ یہ آواز کم از کم ایک ہتھوڑی اور ایک انگلی کے برابر ہونی چاہئے۔ مسئلہ کہند۔ یعنی

سترہ بالکل پیشانی کے سامنے نہ رکھے۔ بلکہ دائیں بائیں کر رکھے۔ نہادین سترہ۔ یعنی سترہ نہ گاڑنا بلکہ زمین پر ڈال دینا۔ خط کشیدن۔ یعنی سترہ کی بجائے سامنے کبیر کھینچ لینا۔ باشدتہ

یعنی سر یا آنکھ کے اشارے سے۔ تسبیح۔ یعنی زمرے سبحان اللہ کر کے۔ مضرب۔ سبیل ہوئی۔ اگر پارچہ دراز۔ یعنی کپڑا اس قدر بڑا ہے کہ ٹاپاک کنارہ نہیں ہوگا دوسرا

ٹاپاک کنارے کو اڑد کہ نماز درست ہو جائے گی۔

است عبت کردن در نماز بہ پارچہ یا بدن اگر عمل قلیل باشد و اگر عمل کثیر است مفد

پڑے یا بدن سے ٹھینا اگر عمل قلیل ہو تو مکروہ ہے اور اگر عمل کثیر ہو تو نماز کو

است و سنگریزہ از موضع سجود یکسو کردن مگر در صورتی کہ سجود ممکن نباشد یکبار یا دو بار

فاسد کرنے والا ہے اور سنگریزے سجدہ سے جگہ سے ہٹانا مکروہ ہے لیکن اس شکل میں کہ سجدہ ممکن نہ ہو ایک یا دو بار

سنگریزہ دفع کند و مکروہ است انگشتان را مالیدہ و کشیدہ بہ آواز آوردن و دست بر

ہٹا سکتا ہے اور انگلیوں میں مٹا اور کھینچ کر آواز بپیدا کرنا (چٹھانا) اور ہاتھ کو کھ

تہی گاہ نہادن و بسوئے راست یا چپ رو آوردن اگر سینہ از سوئے قبلہ برنگردد و اگر

پر رکھنا اور چہرہ دائیں یا بائیں جانب کرنا مکروہ ہے بشرطیکہ سینہ قبلہ سے نہ پھرا ہوا

برگرد نماز فاسد نشود و مکروہ است اقعار یعنی بر سرین و پا زانو برداشتہ و دست بر زمین

ہوا اور اگر سینہ قبلہ سے پھر گئی تو بے فاسد ہو گئی اور مکروہ ہے اقعار یعنی سرین، پٹخوں اور ٹھنوں کو کھڑا کر کے اور ہاتھ

نہادہ مثل سگ نشستن دھردو ذراع را در سجده بر زمین فرش کردن و جواب سلام

زمین پر ٹٹھا کر کھٹے کی طرح بیٹھنا اور سجدہ میں دونوں ہاتھ زمین پر رکھنا اور سلام کا جواب

بدست کردن و چہار زانو بے عذر در فرض نشستن و پارچہ را برائے احتیاط خاک

ہاتھ سے دینا اور آلتی پالتی مادہ فرض نماز میں بلا عذر بیٹھنا اور ٹپسٹا مٹی سے بجاؤ کی خاطر

آلودگی چیدن و سدل ثوب یعنی پارچہ برابر سر و دوش انداختہ اطراف آل را جمع

اٹھانا اور کھڑا لٹکانا یعنی پکڑا سر اور کاندھے پر ڈال کر اس کے کنارے اکٹھا نہ

نہ کند و فرو گزارد و فاثرہ کردن باید کہ فاثرہ را دفع کند و سفر را تا مقدور دفع کند و تمطی یعنی بدن

کرنا اور بوہنی چھوڑ دینا اور جمائی لینا مکروہ ہے۔ جمائی اور کھانسی اور انڈھاتی یعنی بدن کو ٹھکان دور کرنے کی خاطر کھینچنا

را برائے دفع ماندگی کشیدن و حشم پوشیدہ داشتن بلکہ نظر و ر سجدہ گاہ دارد و مکروہ است کہ

انہیں سجدہ مکان روکنا چاہئے اور آنکھیں بند کر لینا مکروہ ہے بلکہ نگاہ سجدہ گاہ پر رہے اور سر کے بال

موئے سر را بالائے سر پیچیدہ گرہ دادہ نماز کردن بلکہ سنت آن است کہ

سر کے اوپر پیٹ کر گرہ دے کر نماز پڑھا مکروہ ہے بلکہ مسنون یہ ہے کہ

موئے سر را داشته باشد موئے فرو ہشتہ باشد تا موئے ہم سجدہ کنند و ہم

اگر سر پر بال ہوں تو انہیں ٹٹکے ہوئے رہنے دے تاکہ بال بھی سجدہ کر لیں اور یہ بھی

لہ موجب بیک شغل کرنا سنگریزہ بٹکری یا کوئی اور چیز جس پر سجدہ ضرور ہے۔ انگشتان را۔ یعنی انگلیاں مٹا یا چٹھانا۔ تہی گاہ۔ کرکھ۔ اقعار۔ یعنی کھٹے کی طرح سرین، پٹخوں اور ٹھنوں کو زمین

پر رکھ کر اور ٹھنوں کو کھڑا کر کے بیٹھنا نہ بدست۔ ہاتھ اور سر سے بھی عدم کا جواب دینا مکروہ ہے۔ چہار زانو۔ آلتی پالتی مادہ بیٹھنا۔ سدل۔ در مال یا چادر او ڈھک کر قبر نہ مارنا۔ چوڑ۔

شیرانی وغیرہ کو جلا سین یا ٹھنوں میں ڈالے کاندھوں پر ڈالنا۔ فاثرہ۔ جمائی۔ سر یا کھانسی۔ تمطی۔ یعنی بدن کو ٹھکان دور کرنے کی خاطر کھینچنا۔ ہٹا۔ ہٹا کر ہٹے ہوں۔

مکروہ است نماز برہنہ سر گزاردن مگر بنا بر تذل و انحمار و شمار کردن آیات و تسبیحات مکروہ ہے کہ نماز ستر پڑھی جائے البتہ اگر کمتر ثابت کرنا اور انحمار مقصود ہو تو مکروہ نہیں۔ آیات

بدست و نزد صاحبین مکروہ نیست و مکروہ است کہ امام تنہا در طاق مسجد باشد و تسبیحات ہاتھ بردن مکروہ ہے صاحبین کے نزدیک مکروہ نہیں اور امام کا تنہا محراب میں کھڑا ہونا اور مقتدیوں کا باہر ہونا یا

مردم بیرون یا امام بر بلندی باشد و مردم ہمہ زیر و مکروہ است استادن پس صف یا امام کا ہنسی پر (ایک ہاتھ یا اس سے زیادہ) اور سب لوگوں کا پیچھے کھڑا ہونا مکروہ ہے صف کے پیچھے

تنہا در صورتیکہ در صف فرجہ باشد و اگر فرجہ نباشد یک کس را از صف کشیدہ تنہا کھڑا ہونا مکروہ ہے جب کہ صف میں جگہ موجود ہو اور اگر جگہ نہ ہو تو ایک آدمی کو بھیج کر اسے ساتھ

با خود صف کند و مکروہ است پوشیدن پارچہ کہ در آں تصویر آدمی یا جانور باشد یا آنکہ صف میں کھڑا کرے اور ایسا کپڑا پہننا مکروہ ہے جس میں آدمی یا جانور کی تصویر ہو یا یہ کہ تصویر یا سر

تصویر بالائے سر باشد یا مقابلہ رویا بدست راست یا چپ باشد اگر زیر قدم یا پس کے اوپر یا ہمسرہ کے مقابلے میں یا دائیں بائیں ہو مکروہ ہے البتہ اگر پاؤں کے

پشت باشد مضائقہ ندارد و تصویر درخت و مانند آں مضائقہ ندارد و ہمچنین تصویر سر گریدہ نیچے یا پیٹھ کے پیچھے ہو تو مضائقہ نہیں درخت یا اس کے مانند (عزیزی روح) کی تصویر میں مضائقہ نہیں اس طرح بے سر

و قتل مار و کژدم و نماز مکروہ نیست و نہ آنکہ امام در مسجد باشد و مسجدہ در طاق مسجد کند و کی تصویر کا حکم ہے بحالت نماز سائب اور بھوکہ مارنا مکروہ نہیں ہے اور نہ اس میں کوئی کراہت ہے کہ امام مسجد میں محراب سے باہر ہو اور

نیز مکروہ نیست نماز خواندن بہ طرف پشت مردیکہ سخن می کند و بسوئے مصحف یا مسجد محراب میں کوسے ایسے شخص کی پیٹھ کی جانب نماز پڑھنا مکروہ نہیں ہے جو ہاتھوں میں مشغول ہو قرآن پاک یا تسبی

شمشیر آویزاں یا بسوئے شمع یا چراغ۔

ہوئی تلوار یا طع یا چراغ کی جانب (جبکہ ان میں سے کوئی چیز فہرست میں ہو) نماز پڑھنا مکروہ نہیں۔

فصل۔ مریض اگر قدرت بر قیام نہ داشتہ باشد یا خوف زیادت مرض بود مریض کو اگر کھڑے ہونے پر قدرت نہ ہو یا بیماری بڑھنے کا اندیشہ ہو

لے تذل و انحمار یعنی نماز کی حالت میں اپنی ذلت اور انحساری ظاہر کرنا۔ طاق مسجد۔ محراب۔ جلدی۔ یعنی ایک ہاتھ کی بلندی۔ فرجہ۔ کشادگی۔ با خود صف کند۔ یعنی اگلی صف ایک آدمی کو پیچھے ہٹا کر صف بنائے۔ بعض فقہاء اس کو ضروری نہیں سمجھتے۔ بالائے سر غریبیکہ جس صورت میں تصویر کی تعلیم ہوتی ہو مثلاً مانند آں۔ یعنی بے جان چیز کی تصویر۔ سر گریدہ۔ یعنی ایسا کوئی عضو نہ ہو جس کے دونوں زنگی نا ممکن ہو۔ مار سائب۔ کژدم۔ مکروہ نیست۔ خواہ کتنا ہی عمل کرنا پڑے اور زنج بھی قبل سے پھر جلتے مثلاً بسوئے مصحف۔ یہ چند صورتیں ایسی ہیں کہ بعض فقہاء ان کی کراہت کے خالی ہیں لیکن مصنف رحمۃ اللہ علیہ کراہت نہیں مانتے۔ خوف۔ خواہ مرض بڑھنے کا ہو یا اس کا مرض دیر میں اچھا ہوگا۔

نماز نشست گزار در رکوع وسجود بجا آورد اگر قدرت بر رکوع وسجود نہ داشته باشد و

تو بیٹھ کر نہ پڑھے اور رکوع وسجود کرے اور اگر رکوع وسجود پر قادر نہ ہو

قدرت بر قیام داشته نزد امام اعظم مفتی بہ آنست کہ نشست نماز گزار دن اور را

کھڑا ہو سکتا ہو تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک اس کے لیے بیٹھ کر نماز پڑھنا کھڑے ہو کر

بہتر است از استادہ گزاردن پس نشست نماز گزارد و اشارہ رکوع وسجود بسر کند و

پڑھنے سے بہتر ہے پس بیٹھ کر نماز پڑھے اور رکوع وسجود کا اشارہ کرے اور

اشارہ سجود پست تر کند از رکوع و اگر استادہ نماز گزارد و اشارہ کند ہم جائز است و

سجود کا اشارہ رکوع سے زیادہ جھکتا ہوا کرے اور اگر کھڑے ہو کر نماز پڑھے اور اشارہ کرے تب بھی جائز ہے اور

نزد فقیر باوجود قدرت بر قیام قیام ترک نہ کند و اگر قدرت بر قیام رکوع وسجود نہ داشته باشد نشست نماز

مصنعت کے نزدیک کھڑے ہونے بدعت اور ہو تو قیام ترک نہ کرے اور قیام رکوع وسجود پر قادر نہ ہو تو بیٹھ کر نماز

گزارد و اشارہ کند و اگر قدرت نشستن بہ نہ داشته باشد بر قفا نماز گزارد و ہر دو پائے سوئے قبلہ

ادا کرے اور اشارہ کرے اگر بیٹھنے پر بھی قادر نہ ہو تو چپٹ لیٹ کر نماز پڑھے اور دونوں پاؤں قبلہ کی طرف کرے

کند یا بر پہلو گزارد و رو بسوئے قبلہ کند و اشارہ کند بسر و اگر اشارہ بسر برائے رکوع

یا رکوع سے نماز ادا کرے اور بچہ قبلہ رخ کر کے سر سے اشارہ کرے اور رکوع وسجود کے لیے سر سے اشارہ کرنے پر

وسجود مقدم نہ باشد نماز را موقوف دارد تاکہ قدرت اشارہ حاصل شود و اگر دریں عصر

مت در نہ ہو تو نماز اس وقت تک موقوف رکھے کہ سر سے اشارہ کرنے پر قدرت حاصل ہو جائے اگر

بمیر و عاصی نباشد و اگر در میانہ نماز بیمار شد حسب مقدور خود نماز تمام کند۔

اس عرصہ میں انتقال ہو جائے اس ترک نماز کی وجہ سے گنہگار نہ ہوگا اگر دوران نماز بیمار ہو جائے تو اپنی استطاعت کے مطابق نماز پوری کرے۔

مسئلہ اگر مریض نماز نشست می کرد بار رکوع وسجود و در میانہ نماز قادر شد بر قیام

اگر بیمار بیٹھ کر رکوع اور سجود کے ساتھ نماز پڑھ رہا ہو کہ دوران نماز را خاتم کی وجہ سے کھڑے ہونے پر قادر ہو

استادہ شدہ ہماں نماز را تمام کند و نزد امام محمد نماز را از سر گیرد و اگر مریض نماز با اشارہ

جائے تو وہ نماز کھڑے ہو کر پوری کرے اور امام غزالی کے نزدیک نماز سے سرے سے پڑھے اگر بیمار اشارہ سے نماز پڑھے را

می کرد و در میانہ نماز بر رکوع وسجود قادر شد باتفاق نماز از سر گیرد۔

جو اور دوران نماز رکوع اور سجود پر قادر ہو جائے تو بالاتفاق نماز سے سرے سے پڑھے

لے نشست۔ جو اس صورت میں رکوع وسجود کی کیفیت زمین سے زیادہ قریب ہوگی۔ مفتی بہ۔ وہ قول جس پر فتویٰ دیا گیا ہو فقیر۔ یعنی معتصم رحمۃ اللہ علیہ۔ رکعت۔

بلکہ کھڑے ہو کر رکوع وسجود کے اشارے سے نماز پڑھے۔ اشارہ کند۔ یعنی سجود کے لیے رکوع سے زیادہ جھکتا ہوا۔ بر قفا۔ چپٹ لیٹ کر۔ بر پہلو۔ رکوع سے۔ موقوف دارد۔

نماز پڑھنا ملتوی کر دے۔ حسب مقدور۔ جس طرح بھی پڑھ سکے۔ بیٹھ کر یا لیٹ کر۔



**مسئلہ۔** ہر کہ بیہوش شد یا دیوانہ گشت یک شبانہ روز قضا کند و اگر زیادہ از شبانہ

بویضی یا صبح یا بیہوش ہو جائے اگر یہ دیوانگی یا بیہوشی ایک دن ایک رات رہے تو فوت شدہ نمازوں کی قضا کرے و اگر ایک دن

روز یک ساعت ہم گزشت قضا واجب نہ شود و نزد محمدؐ تاکہ نماز ششم را وقت

بارت سے ایک ساعت بھی زیادہ گزر جائے تو قضا واجب نہ رہے گی اور امام محمدؒ کے نزدیک تا وقتیکہ چھٹی نماز

در نیامدہ باشد قضا واجب شود۔

کا وقت نہ آجائے قضا واجب ہوگی۔

**فصل۔** شخصہ کہ از خانہ خود بر آید و از عمارتِ شہر خارج شود بہ نیت سفر سہ مرحلہ

کوئی شخص گھر سے نیت سفر کر کے شہر کی عمارتوں سے تین منزل دور محل جلسے (انگریزی حساب سے

ہر مرحلہ شانزدہ کروہ ہر کروہ چہار ہزار قدم۔ آں شخص فرض تہ چہار گانہ را

۲۸ میل ہے جس سفر شہر کی کوئی مقدار ہے، ہر منزل ٹوڑ کر کہہ سکتی ہے اور ہر کروہ چار ہزار قدم کی مسافت کے بقدر ہوتا ہے تو وہ شخص فرض کی چار رکعات کی

دو گانہ گزارد و اگر چہار رکعت کرو پس اگر بر دو رکعت قعدہ کرو نماز ادا شود۔

بجائے دو ادا کرے اور اگر وہ چار رکعت اس طرح پڑھے کہ دو رکعات کے بعد قعدہ کر لیا تو نماز ادا ہوگئی۔

**دو رکعت فرض دو رکعت نفل** شود بسبب آمیزش نفل با فرض بزہ کار باشد و

دو رکعت فرض اور دو رکعت نفل اور فرض کے ساتھ نفل ملانے کے باعث گنہگار ہوگا اور

اگر سہواً ایں چنین کرد بسبب تاخیر سلام سجدہ سہو کند و اگر بر دو رکعت نہ نشستہ است

اگر ایسا سہواً ہوا تو سلام پھیرنے میں تاخیر کے باعث سجدہ سہو کرے اور اگر دو رکعات کے بعد نہیں بیٹھا تو اس کے

**فرض او تباہ شد و ہر چہار رکعت نفل شد و سجدہ سہو کند مسئلہ حکم سفر باقی است**

فرض ادا نہیں ہوئے اور وہ چاروں رکعات نفل ہو گئیں اس صورت میں بھی سجدہ سہو کرے سفر کا حکم اس وقت تک

**تا وقتیکہ داخل وطن اصلی خود شود یا نیت اقامت پانزدہ روز یا زیادہ ازاں**

باقی ہے جب تک کہ وطن اصلی میں داخل نہ ہو جائے یا کسی گاؤں یا شہر میں پندرہ یا پندرہ دن سے زیادہ ٹھہرنے کی

لے شبانہ روز چوبیس گھنٹے نزدیک یعنی امام محمد صاحب کے نزدیک قضا جب مسافت ہوگی جب چھٹی نماز کا وقت آجائے گا مثلاً اگر دن کے دس بجے آدمی بیہوش ہوا اور لگے روز لگا دیکھ بیہوش میں آیا تو دوسرے

۱۱ صبح کے نزدیک اس پر ان پانچ نمازوں کی قضا ضروری نہ ہوگی۔ امام محمد صاحب کے نزدیک ضروری ہوگی۔ امام محمدؒ کے نزدیک قضا جب مسافت ہوگی جب ٹھہرنے کے ابتدائی وقت میں ہی وہ بیہوش ہوا جو

۳۶ میل اور بعض علماء کے نزدیک ۲۸ میل ہے۔ فقہ میں جن

مسافروں کا ذکر آتا ہے ان کی تشریح یہ ہے۔ بریدہ۔ چار فرسخ کا ہوتا ہے۔ فرسخ ۳ میل کا ہوتا ہے۔ ۱۲ فرسخ چار ذراع کا ہوتا ہے۔ ذراع چوبیس انگلیوں کا ہوتا ہے۔ انگلی

دو مہر ہوگی جس کی چوڑائی پانچ دو انگلیوں کی چوڑائی کے برابر ہو جب کہ ان دونوں کو اس طرح دکھا جائے کہ ایک کی میٹھ دوسرے کی پشت سے لی جاتی ہو۔ جو وہ معتبر ہوگا جس کی چوڑائی پانچ فرسخ

چھ انگلیوں کی چوڑائی کے بقدر ہو۔ مثلاً چار گانہ۔ چار رکعتیں۔ دو گانہ۔ دو رکعتیں۔ آریزش۔ چار فرض کا سلام پھیرنے سے قبل نفل شروع ہوگئی۔ بزہ کار گنہگار۔ ایں چنین۔ یعنی دو رکعتوں کی بجائے

چار رکعتیں پڑھیں۔ تباہ شد۔ یعنی فرض ادا نہ ہوئے۔ وطن اصلی۔ وہ وطن ہوگا جہاں انسان کی سکونت ہو۔ وطن اقامت وہ آبادی کہلانے لگی جہاں کو ترک کر پندرہ یا پندرہ دن سے زیادہ ٹھہرنے

کی نیت کر لی ہو۔



ازاں کند در شہر یا در وہے و نیت اقامت در صحرا معتبر نیست و گنانیکہ ہمیشہ در صحرامی

نیت کرے اور صحرا میں اقامت (بھرنے کی) نیت قابل اعتبار نہیں جو لوگ ہمیشہ صحرا (جنگل) میں رہتے

مانند و جائے اقامت نمی کنند مگر چند روز آنها ہمیشہ نماز اقامت می خواند

ہیں اور کسی جگہ چند روز سے زیادہ نہیں بھرتے وہ ہمیشہ معیم کی طرح بدوری نماز پڑھیں گے

باشند مگر وقتیکہ قصد کنند دفعۃً واحدۃً سفر چہل و ہشت کردہ و مسافر اگر اقتدائے

اہلستہ اگر وہ کسی وقت ایک دم ۴۸ میل سفر کی نیت کریں تو قصر کریں گے۔ مسافر اگر معیم کے پیچھے نماز

مقیم کند در وقت بروے چہارگانہ لازم شود و بعد گزشتن وقت یعنی در قضا مسافر را

اداکرے تو اس پر چار رکعات لازم ہیں گی اور نماز کا وقت گزرنے کے بعد یعنی قضا میں مسافر کے

اقتدائے مقیم صحیح نیست و مقیم را اقتدائے مسافر ہم در وقت و ہم بعد وقت در

لئے معیم کی اقتدا صحیح نہیں ہے اور معیم کو مسافر کی اقتدا وقت میں بھی اور وقت کے بعد قضا میں

قضا صحیح است اہام مسافر دوگانہ خواندہ سلام دہد و مقدمی مقیم برخاستہ چہار

بھی صحیح ہے مسافر اہم دو رکعات پڑھ کر سلام پھیر دے اور مقدمی مقیم اٹھ کر چار رکعات

رکعت تمام کند مسئلہ وطن اصلی بوطن اصلی باطل شود نہ بسفرد نہ بوطن

بدوری کرے۔ وطن اصلی وطن اصلی سے باطل ہو جاتا ہے سفر اور وطن اقامت

اقامت و وطن اقامت ہم بوطن اقامت باطل شود و ہم بوطن اصلی و ہم بسفرد۔

سے باطل نہیں ہوتا وطن اقامت وطن اقامت سے بھی اور وطن اصلی اور سفر سے بھی باطل ہو جاتا ہے۔

مسئلہ فائتہ حضرا در سفر چہارگانہ گزارو و فائتہ سفر اور حضر دوگانہ گزارو۔

وہ نماز جو مقیم ہونے کی حالت میں فوت ہوئی ہو سفر میں قضا کرے ہوئے چار پڑھے اور سفر میں فوت شدہ نماز اقامت پڑھتے ہوئے دو پڑھے

مسئلہ در سفر محصیت نزدائمتہ ثلثہ قصر و انباشد و نزو اہام عظم رواست افطار

وہ سفر کسی محصیت کی خاطر جو تینوں اماموں کے نزدیک اس میں قصر جائز نہ ہوگا اہم اور عظیم کے نزدیک روزہ

روزہ و واجب است قصر نماز۔ مسئلہ در نیت اقامت سفر نیت ملبوع معتبر است

افطار کرنا جائز اور نماز کا قصر واجب ہے اقامت اور سفر کی نیت میں جس کے باعث سفر ہو اس کا اعتبار

نہ کسانیکہ۔ جیسے کہ خانہ بدوش قریں۔ دفعۃً واحدۃً یک بارگی مقیم۔ جو مسافر نہیں ہے۔ در وقت۔ یعنی نماز ادا کرنے میں نہ سلام دوم۔ سلام پھیرے۔ تمام نہ۔ لیکن ان دو

کوتوں میں قراوت نہ کرے۔ وطن اقامت۔ یعنی اگر کسی جگہ بندہ دن بھر نے کی نیت کی وجہ سے نماز پوری پڑھ رہا تھا۔ اگر وہاں سے سفر کو چلا جائیگا۔ اب جب دوبارہ اس جگہ گئے

گا تو اس کو وطن اقامت اس وقت تک نہ قرار دیا جائے گا جب تک دوبارہ بندہ روز بھر نے کی نیت نہ کرے۔ فائتہ۔ وہ نماز جو قضا ہو چکی ہے۔ سفر محصیت۔ وہ سفر جو کسی

گناہ کرنے کے لئے کیا جا رہا ہے۔ مثلاً چوری، دیکھتی وغیرہ۔ ایسے سفر میں امام صاحب کے علاوہ دوسرے اماموں کے نزدیک سفر کی مہولتیں حاصل نہ ہوں گی وہ نماز

بھی پوری پڑھے گا اور اس کو روزہ بھی رکھنا ہوگا۔ ملبوع۔ یعنی جس کی وجہ سے سفر ہو رہا ہے۔

یعنی امیر و سید و شوہر نہ نیت تابع یعنی لشکری و عہد و زوجہ۔

ہے مثلاً (امیر سردار سید آقا) اور شوہر تابع کی نیت کا اعتبار نہیں جیسے سپاہی اور غلام اور بیوی

مسئلہ در نماز جمعہ برائے صحت ادائے جمعہ و سقوط ظہر از مصلیٰ جمعہ شش چیز

نماز جمعہ میں جمعہ کی نماز صبح ہونے اور نماز ظہر نماز جمعہ پڑھنے والے کے ذمہ سے ساقط ہونے کی چھ

شرط است یکے مصر یعنی شہرے کہ در ان حاکم و قاضی باشد یا نواح مصر کہ

شرطیں ہیں (۱) شہر کہ وہاں حاکم اور قاضی ہو یا اطراف شہر اقصائے

برائے حجاج اہل مصر مہیا باشد پس در دیہات نزد امام اعظم جمعہ جائز نیست و

مصر کردہ اہل شہر کی ضروریات کے لیے ہوتا ہے لہذا گاؤں (چھوٹے گاؤں) میں امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک جمعہ جائز نہیں اور

نزد شافعی و اکثر ائمہ در دیہات جمعہ جائز است و در نواح مصر جائز نیست۔ دوم حضور

امام شافعیؒ اور اکثر ائمہ کے نزدیک گاؤں میں جمعہ جائز ہے اور اطراف شہر میں جائز نہیں (۲) بادشاہ

بادشاہ یا نائب او و ایں نزد اکثر ائمہ شرط نیست۔ سوم وقت ظہر۔ چہارم خطبہ۔

یا اس کے نائب کی موجودگی یہ اکثر ائمہ کی نزدیک شرط نہیں (۳) ظہر کا وقت (۴) خطبہ

مسئلہ نزد ابی حنیفہ خطبہ بمقدار یک تسبیح کفایت می کند و نزد صاحبین فرض است

امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک خطبہ (شرط کی ادائیگی کے لیے) ایک تسبیح کے بقدر بھی کافی ہوتا ہے امام ابو یوسفؒ اور

کہ ذکر طویل باشد و دو خطبہ خواندن مشتمل بر حمد و صلوة و تلاوت قرآن و وصیت م

امام محمدؒ کے نزدیک طویل ذکر (ص) ہے اور دو خطبے پڑھنا جو حمد و صلوة اور تلاوت قرآن پر سنتی ہوں خاص طور پر

مسلمانان را و استغفار برائے نفس خود و برائے مسلمانان نزد اکثر ائمہ فرض است و

مسلمانان کو وصیت اور اپنے تمام مسلمانوں کے لیے استغفار اکثراً کے نزدیک فرض ہے امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک

نزد امام اعظم سنت است و ترک آن مکروہ پنجم جماعت است و اں نزد شافعی و

مسنون ہے اور ان کا ترک کرنا مکروہ ہے (۵) جماعت امام شافعیؒ اور امام احمدؒ

احمدؒ چہل کس می باید و نزد ابی حنیفہؒ سہ کس سوائے امام و نزد ابی یوسف دو کس

کے نزدیک جماعت جمعہ میں چالیس آدمی ہونے چاہئیں امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک امام کے علاوہ تین آدمی اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک امام

سوائے امام مسئلہ اگر در میانہ نماز مروج جماعت بگزیند و عدد جماعت نماز

کے علاوہ دو آدمی ہونے شرط ہیں اگر دوران نماز مقتدی بجا آجائیں اور جماعت کی مقررہ و مشروط تعداد باقی نہ رہے تو

نہ آجے جو دوسرے کی وجہ سے کہ بعد غلام۔ نواح۔ معشر کے اطراف۔ حجاج۔ ضروریات۔ حضور۔ مروجہ کی نہ مقدار یک۔ یعنی امام صاحب کے نزدیک جمعہ کے خطبہ میں سچاں اللہ یا اللہ اکبر کہہ دینے سے بھی ضروری جو جگہ کی اگرچہ اس قدر چھنا خطبہ مکروہ ہے یعنی خطبہ کم از کم اہتمام کے برابر ہونا ضروری ہے۔ صلوة۔ درود۔ دو خطبہ۔ دوسرے خطبہ کو پہلے سے آہستہ پڑھنے کے بعد دوسرے خطبہ کے درمیان تین آیتوں کی بقدر بیٹھے۔ چہل کس۔ یعنی جو کی جماعت میں ۴۰ آدمی ضروری ہیں۔ سوائے امام۔ یعنی تین امام کے تین ہو جائیں۔

جمعہ امام و باقی ماندہ یا فاسد شود و ظہر از سر گیرند۔ ششم اذان عام۔ مسئلہ نماز جمعہ

امام اور باقی ماندہ کی نماز جمعہ فاسد ہوگئی اور وہ ظہر کی نماز از سر نو پڑھیں (۴) عام اجازت عہد جمعہ کی نماز

بر طفل و بندہ و زن و مسافر و مریض واجب نیست و ہمچنین بر نابینا نزد امام اعظم اگرچہ

بچہ (نابالغ) غلام اور عورت اور مسافر اور مریض پر واجب نہیں ہے اور اسی طرح نابینا پر جمعہ امام ابوحنیفہ کے

اور اقامت میسر شود و نزد ائمہ ثلاثہ اگر قاعد میسر شود جمعہ بر نابینا واجب باشد و الا

نزدیک قاعد (دراہم) میسر ہونے کی صورت میں بھی واجب نہیں ہائی تینوں اماموں کے نزدیک اگر قاعد میسر ہو تو نابینا پر نماز جمعہ واجب ہوگی ورنہ

نہ و بر بندہ نزد احمد جمعہ واجب است مسئلہ۔ اگر بندہ یا مریض یا مسافر نماز

نہیں۔ اور امام احمد کے نزدیک غلام پر جمعہ واجب ہے اگر غلام یا بیمار یا مسافر ظہر میں

جمعہ در مصر بگزارند جمعہ ادا شود و ظہر ساقط گردد۔ مسئلہ کہ کسی کہ خارج مصر می باشد

نماز جمعہ پڑھے تو جمعہ ادا ہوگیا اور نماز ظہر ان کے ذمہ سے ساقط ہوگئی کوئی شخص شہر سے باہر ہو اگر وہ

اگر اذان جمعہ شنود بروے حضور جمعہ لازم است مسئلہ بندہ و مریض و مسافر اگر

جمعہ کی اذان شنید ہے تو اس پر نماز جمعہ کے لئے حاضر ہونا ضروری ہے غلام اور بیمار اور مسافر کو اگر

در جمعہ امام گیرند روا باشد مسئلہ اگر جماعت مسافران در مصر نماز جمعہ گزارند و در آنہا

جمعہ میں امام بنائیں تو جائز ہوگا اگر مسافروں کی جماعت شہر میں نماز جمعہ ادا کرے اور نمازوں میں وہاں

مقیم کسی نباشد نزد امام اعظم جمعہ صحیح باشد و نزد امام شافعی و احمد تاکہ چہل کسی

کوئی مقیم نہ ہو تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک جمعہ صحیح ہوگا اور امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک تا وقتیکہ

حرم مقیم صحیح نباشد جمعہ روا نباشد مسئلہ غیر معذور اگر پیش از جمعہ ظہر گزارد

چالیس آدمی آزاد مقیم اور بدست نہ ہوں جمعہ جائز نہ ہوگا (مستند) اگر نماز جمعہ سے قبل ظہر پڑھے تو نماز ظہر

ظہر ادا شود باکراہت تحریم پستر اگر برائے جمعہ سعی کرد و امام از جمعہ ہنوز فارغ نہ

ہو کراہت تحریمی ادا ہوگی اس کے بعد اگر وہ نماز جمعہ کے واسطے سعی کرے اور امام ابھی تک جمعہ سے فارغ نہ

شدہ بود ظہر باطل شد پس اگر جمعہ را یافت بہتر والا ظہر باز گزارد و نزد صاحبین اگر

ہو تو اس کی نماز ظہر باطل ہوگئی لہذا اگر اسے نماز جمعہ مل جائے تو بہتر ورنہ نماز ظہر از سر نو پڑھے امام ابوحنیفہ اور امام احمد

سے فاسد شود۔ جب کہ امام کے ساتھ تین غازی بھی باقی نہ رہیں اور امام نے پہلی رکعت کا سجدہ نہ کیا ہو۔ ظہر از سر نو گیرند۔ یعنی جو کی نماز توڑ کر ظہر کی پڑھیں۔ اذان

عام۔ یعنی جمعہ کی نماز میں ہر مسلمان کو شرکت کی اجازت ہو۔ بندہ غلام قاعد۔ یعنی ہاتھ پکڑنے کا بندہ یا لاشہ خیر ساقط گردد۔ یعنی ظہر کی نماز ان کے ذمہ سے لے لی گئی

یعنی شہر سے باہر کے ان لوگوں پر جمعہ پڑھنا فرض ہے جن کو اذان کی آواز پہنچ سکتی ہو۔ روا باشد۔ چونکہ جمعہ پڑھنے سے وہ بھی فرض ہی ادا کرے ہیں۔ حرم مقیم۔ یعنی

آزاد باشندہ جو عمری سردی میں وہاں سے بلا ضرورت سفر نہ کرتے ہوں۔ غیر متذکر۔ یعنی جو مریض ہے نہ مسافر سعی کرد۔ یعنی جمعہ کے لیے روانہ نہ ہو۔ والا۔ یعنی جمعہ

اس کا باطل ہوگیا اب ظہر کی نماز پڑھے۔ عہد یعنی جمعہ کی نماز میں ہر مسلمان کو شریک ہونے کی عام اجازت ہو۔

جمعہ را در نیاید ظہر باطل نہ شود مسئلہ معذور و مسجون را روز جمعہ نماز ظہر بجماعت

کے نزدیک اگر جمعہ نہ لا تو ظہر کی نماز باطل نہیں ہوتی معذور اور قیدی کو جمعہ کے دن ظہر بجماعت ادا کرنا

گزاردن مکرہ است مسئلہ ہر کہ امام را در جمعہ در تہتہ یا در سہو دریافت و

مکروہ ہے جو شخص امام کے ساتھ جمعہ کی نماز تہتہ یا سہو میں پانچ نماز میں

داخل نماز شد بعد سلام امام دو رکعت جمعہ تمام کند و نزد محمدؐ اگر از رکعت ثانیہ

شریک ہو جائے وہ امام کے سلام پھیرنے کے بعد جمعہ کی دو رکعت پوری کرے امام محمدؐ کے نزدیک اگر دوسری رکعت

رکوع نیافتہ است چہار رکعت ظہر برہما تحریمہ تمام کند مسئلہ چوں جمعہ را اذان اول

کا رکوع دہی نہ لا ہو تو اسی تحریمہ سے ظہر کی چار رکعت پوری کرے جملہ کی پہلی اذان کے

گفتہ شود سنی واجب گردد و بیع حرام شود و چوں امام برآید برائے خطبہ سخن گفتن و

ساختہ سنی (چنانچہ اور نماز کی تیاری کرنا) واجب ہے اور بیع (خرید و فروخت) حرام ہو جاتی ہے امام خطبہ کے لئے آجائے تو گفتن

نماز گزاردن ممنوع باشد تاکہ از خطبہ فارغ شود و چوں امام بر منبرہ نشیند اذان دوم

کرنا نماز پڑھنا ممنوع ہے یہاں تک کہ امام خطبہ سے فارغ ہو جائے امام منبر پر بیٹھے تو دوسری اذان اس

رو بروئے او گفتہ شود و مردم بسوئے او متوجہ شوند و چوں خطبہ تمام کند اقامت گفتہ

کے سامنے کی جائے اور لوگ اس کی جانب متوجہ ہوں اور خطبہ پورا ہونے پر اقامت بھی

شود مسئلہ در نماز جمعہ سورۃ جمعہ و منافقون خواندن سنون است و بروایت

جائے نماز جمعہ میں سورۃ جمعہ اور سورۃ منافقون پڑھنا سنت ہے اور ایک روایت کی

سَبِّحْ اسْمَہٗ اَکْبَرُ وہل اُتک مسئلہ در شہر چہند جا جمعہ جائز است و بروایت از امام

رو سے سب اسم اور اہل اہلک پڑھنا سنت ہے ایک شہر میں چند جگہ جمعہ جائز ہے اور امام ابو حنیفہؒ کی ایک

اعظم سوائے یک جا جائز نیست و اگر چند جا جمعہ گزاردہ شود اول صحیح باشد نہ بعد آں و

روایت کی رو سے ایک جگہ کے علاوہ جائز نہیں اگر چند جگہ جمعہ پڑھا گیا تو پہلا صحیح ہوگا اور اس کے بعد کا صحیح

مردی از ابو یوسفؒ آن است کہ در میانہ شہر اگر نہر جاری باشد ہر دو جانب آں دو

نہ ہوگا امام ابو یوسفؒ سے روایت ہے کہ شہر کے بیچ میں اگر نہر جاری ہو تو اس کے دونوں طرف (یعنی) دو

نہ ہوں۔ قیدی۔ ہر کہ عین اگر امام کے سلام پھیرنے سے قبل غزوی سی نماز میں بھی امام کے ساتھ شریک ہو گیا ہے تو جمعہ کی نماز بھی باقی نماز ہے۔ نزد محمدؐ امام محمدؐ صاحب کے نزدیک جمعہ کی

نماز جب بھی جملے کی جب کہ امام کے ساتھ کم از کم دو رکعت رکعتیں پڑھو نہ امام کے بعد کی نماز کو ظہر سمجھ کر پڑھے نہ سنی یعنی جمعہ کی نماز کے لیے پل پڑا۔ بیچ غریہ و فریاد و غم

نہ مقرر باشد۔ ہر وہ چیز بھی نہ کرے جو نماز کی حالت میں نہیں کی جاسکتی۔ اذان دوم۔ وہ اذان جو خطبہ متصل پڑھی جاتی ہے۔ خطبہ کے نماز میں صرف یہی اذان تھی۔ حضرت عثمانؓ کے

نماز میں بھی اذان شروع ہوتی ہے۔ مترجہ شوند۔ یعنی اپنی جگہ ٹھہریں اور رُخ امام کی طرف کریں۔ چند جا۔ اس سلسلہ میں چند و بیش ہیں (۱) ایک شہر میں مطلقاً

چند جگہ جمعہ جائز ہے (۲) ایک شہر میں صرف ایک جگہ جمعہ جائز ہے (۳) جسے شہر میں دو جگہ جائز ہے (۴) بڑے شہر میں جب کہ درمیان میں کوئی بڑی نہر جاری ہو دو

جگہ جمعہ جائز ہے

جمعه خواندن جائز است۔

جو پڑھا جب تک ہے

مسئلہ در نماز ہائے واجبہ۔ سوائے نماز پنجگانہ دیگر نماز نزد اکثر ائمہ واجب نیست

واجب نمازوں میں پینچگانہ نمازوں کے علاوہ اور کوئی نماز اکثر ائمہ کے نزدیک واجب نہیں

وَنَزِدَامَ عِظَمُ وَتَرْهَمُ وَاجِبُ اسْتِ وَعِيدُ الْفَطْرِ وَعِيدُ الْأَضْحَى نِزْرُ وَاجِبُ

اور اہم ابو حنیفہؒ کے نزدیک واجب نہیں اور اہم ابو حنیفہؒ کے نزدیک فائز عید الفطر اور عید الاضحیٰ بھی واجب ہیں

است و نزد غیر او این هر سه نماز سُنت است مسئله - و ترسه رکعت است نزد

اور امام ابو حنیفہؒ کے علاوہ کے نزدیک بہ تینوں صفت ہیں

اما عظیم بیک سلام در هر سه رکعت فاتحه و سورة خواندن و بعد قرائت پیش از

کے ساتھ وزیر کی تین رکعات ہیں تینوں رکعتوں میں سورۃ فاتحہ اور سورۃ ادرۃات کے بعد رکوع سے

رکوع در رکعت سوم قنوت خواند تمام سال و نزدیک شفعی قنوت در نصف اخیر رمضان

ہیلم تیسری رکعت میں دعائے قنوت سادے سا پڑھے اور امام شافعیؒ کے نزدیک قنوت رمضان شریف کے نصف

سُنَّت است و قنوت نزد اکثر ائمہ بعد رکوع در قنوت مسنون است

آخر میں، مسندِ اہلسنیۃ اور قنوتِ اکثر اللہ کے نزدیک دلوں کے بعد قدم ہیں (دلوں سے کھڑے ہو کر) مسنون ہے

نماز فح بدعت است و نزد شافعی سنت و مستحب آن است که در رکعت ادلی از وتر پنج

اور اہم شافعی کے نزدیک سنت ہے اور مستحب یہ ہے کہ دگر کی پہلی رکعت میں

اَسْمُ و در رکعت دوم قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ در رکعت سوم قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ بخواند مسلم.

اِسْمُ اور دوسری رکعت میں قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ اور تیسری رکعت میں قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ وڑھے مسئلہ

نماز عید را شرائط و ادا مثل نماز جمعه است مگر آنکه خطبه در آن شرط

نماز عدد کے واجب ہونے اور ادا کی شرطیں نماز جمعہ کی مانند ہیں البتہ نماز عید میں خطبہ شرط

نیست بلکه دو خطبه مثل جمعه بعد نماز عید مسنون است در آن خطبه مناسب آن روز

نہیں بلکہ جہر کی طرح دو خطے نماز عید کے بعد مسنون ہیں ان خطبوں میں اس دن کے مناسب

یہ دوسرا امام صاحب کے نزدیک دینا عین بھی راجح ہے۔ دوسرا امام اس کو سنت مانتے ہیں۔ ایک مسلم۔ یعنی مغرب کی ناک کی طرح ملے قنوت خالد۔ یعنی ناک کا دوسرا سورت پڑھنے کے بعد

تیسری طرح اچھے اچھے اور پھر اچھے باندھ کر دیا جیسے حضرت ابن مسعودؓ والی دُعا ہے قُرْتَ اللَّهُمَّ يَا نَسْتِغِيثُكَ الْخَلْعُ لَوْ شِئْتُمْ لَجَعَلْتُمُونِي كَالْأَنْبِيَاءِ

مذکور ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت حسن رضی اللہ عنہ کو کھانسی اور وہ سبب اللہ تعالیٰ اہل بی بی من ہدایت دعا جی بی بی من غایت و توبی بی بی من توبی

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم



احکام صدقہ فطر یا احکام اُضحیۃ و تبکیرات تشریق بیان کند مسئلہ۔ روزِ عید الفطر

صدقہ فطر یا قربانی کے احکام اور تبکیرات تشریق کے متعلق بیان کرے عید الفطر کے دن

سنت آنست کہ اول چیزے بخورد و صدقہ فطر دہد و مسواک کند و غسل کند و احسن ثياب

پیدا گاہ جانے سے پہلے کوئی چیز کھا لینا اور صدقہ فطر دینا اور مسواک کرنا اور غسل کرنا اور موجود پکڑوں میں

پوشد و خوشبو استعمال نماید و تبکیر گویاں بہ مصلی رود لیکن جہر بہ تبکیر نہ کند و چوں آفتاب

سب سے اچھے پڑے پہننا اور خوشبو استعمال کرنا اور تبکیر کتنے ہونے عید گاہ جانا مسنون ہے قرآن مجید سے نہ پڑھے

بلند شود و چشم خیرگی نماید ازاں وقت تا پیش از زوال وقت نماز عیدین است و چوں

اور جب آفتاب بلند ہو جائے اور سورج بدنگاہ نہ ٹھہر سکے اس وقت سے لے کر زوال سے پہلے پہلے تک عیدین کی نماز کا

نماز عید خواند بعد تحریمہ در رکعت اولیٰ سہ تبکیر زوائد گوید و باہر تبکیر ہر دو دست

وقت ہے جب نماز عید پڑھے تو تحریمہ کے بعد پہلی رکعت میں تین تبکیریں لازمہ اور ہر تبکیر کے ساتھ دونوں ہاتھ

بردارد و بعد تبکیرات ثنا خواند و در رکعت دوم بعد قراءت پیش از رکوع سہ تبکیرات

اٹھائے اور تبکیرات کے بعد ثنا پڑھے اور دوسری رکعت میں قراءت کے بعد رکوع سے پہلے تین زائد تبکیریں

زوائد گوید و باہر تبکیر ہر دو دست بردارد پستہ تبکیر رکوع گوید ایں تبکیر رکوع در نماز

کے اور ہر تبکیر کے ساتھ دونوں ہاتھ اٹھائے پھر رکوع کی تبکیر کے بعد رکوع کی تبکیر نماز عید

عید واجب است اگر فوت شود سجدہ سہو لازم گردد و نماز عید اگر کسے ہمراہ امام

میں واجب ہے اگر فوت ہو جائے تو سجدہ سہو لازم ہوگا مگر اگر کسی نے عیدین اور جمعہ کو مستثنیٰ کیا ہے کہ ان میں سجدہ

در نیابد آں راقضانیست و اگر بہ عذرے نماز عید الفطر از امام و قوم فوت شود روز دوم

ادا نہیں کیا جاسکتا اگر کسی شخص کو امام کے ساتھ نماز عید نہ ملے تو اسکی قضا نہیں ہے اگر عذر کی بنا پر عید الفطر کی نماز اہم اور قوم (مسلمانوں)

اذا کنند نہ بعد ازاں و عید الاضحیٰ را تاخیر تا دوازہم جائز است۔ مسئلہ۔

کی فوت ہو جائے تو دوسرے دن ادا کرے مگر اس کے بعد نہیں نماز عید الاضحیٰ باہر تین تاخیر اور عذر کی بنا پر ۱۲ تک جائز ہے مسئلہ

عید الاضحیٰ مثل عید الفطر است مگر آنکہ مستحب آنست کہ بعد نماز از

عید الاضحیٰ عید الفطر کی مانند ہے البتہ مستحب اس میں یہ ہے کہ نماز عید کے بعد

لہ اضحیہ قربانی تبکیرات تشریق وہ تبکیر ہر بعد کے بعد کی فرائض سے تبرعوں کی عذر پر رکھی جاتی ہیں۔ اول یعنی عید گاہ میں جانے سے قبل تاکہ روزے کا

شعبہ نہ بے صدقہ فطر دہد۔ اگر کسیوں سے تو ایک سیر گیارہ چھٹا تک دے اور جو تین سیر چھٹا تک دینے ہوں گے۔ آفتاب۔ یعنی اس کے پاس جو بہترین پکڑے

ہوں۔ مصلیٰ عید گاہ۔ تبکیر۔ تاواز بلند چھٹا۔ چشم خیرگی نماید۔ یعنی سورج بدنگاہ جسم کے گتہ تبکیرات زوائد۔ چونکہ تبکیر عام نمازوں میں نہیں ہیں اس لیے زوائد کہلاتی ہیں

دست بردارد۔ یعنی جس طرح تبکیر کرے میں ہاتھ اٹھائے جلتے ہیں۔ پیش از رکوع۔ لہذا دونوں رکعتوں کی قراءت زائد تبکیروں کے کچھ آجائے گی کہ سجدہ سہو۔ بعض فقہاء کہتے ہیں کہ

موجود ہیں سجدہ سہو ادا نہیں کیا جاتا ہے۔ مثلاً بارش وغیرہ۔ تا دوازہم۔ یعنی اگر جمہور ہی کی وجہ سے ہر عید کی نماز کی جماعت اس دن نہ ہو سکے تو ہر عید کی

نماز ہو سکتی ہے۔

اضحیٰ خود بخود قبل نماز ہم خوردن مکروہ نیست و اضحیٰ پیش از نماز عید جائز نیست و تکبیر در

اپنے قربانی کے گوشت میں سے کھائے نماز سے پہلے بھی کھانا مکروہ نہیں ہے اور قربانی نماز عید سے پہلے جائز نہیں

راہِ مصلیٰ در عید الاضحیٰ بجہرمی گفتہ باشد مسئلہ تکبیرات تشریق بعد ہر نماز

عید ماہ کے راستہ میں عبد الاضحیٰ میں تکبیر زور سے کہی جائیگی مسئلہ تکبیرات تشریق ہر فرض نماز کی

فرض بجماعت گزار دہ شود بر مقیم بمصر واجب است از صبح روز عرفہ تا عصر روز عید نزد

جماعت کے بعد پڑھنی چاہئیں یہ تکبیریں شہر میں مقیم ہر روز تاربخ کی صبح سے بارہویں تاریخ کی عصر تک واجب ہیں یہ

امام اعظم و تا عصر تاریخ سیزدہم نزد صاحبین و فتویٰ بر آنست و اگر زن یا مسافر اقتداء

امام ابوحنیفہ کے نزدیک ہے امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک تیرہویں تاریخ کی عصر تک واجب ہیں فتویٰ صاحبین کے قول پر ہے اور

بمقیم کند بر آہا ہم تکبیر واجب شود بگوید یکبار با واز بلند اللہ اکبر اللہ اکبر لا الہ الا

عزت یا مسافر میر کی اقتداء کرے تو اس پر بھی تکبیر واجب ہوگئی ایک مرتبہ بلند آواز سے اللہ اکبر اللہ اکبر کا راندہ والا

اللہ واللہ اکبر اللہ اکبر واللہ الحمد اگر امام ترک کند تا ہم مقتدی ترک نہ کند

اللہ واللہ اکبر اللہ اکبر و اللہ الحمد کہنا چاہئے اگر امام ترک کرے تو بھی مقتدی ترک نہ کرے

فصل در نوافل سنت قبل نماز فجر دو رکعت است سورۃ کافرون و اخلاص در آن

نوافل کے بیان میں نماز فجر سے قبل دو رکعات مسنون ہیں ان میں سورۃ کافرون اور سورۃ اخلاص پڑھے اور

خواند و پیش از نماز ظہر و جمعہ چہار رکعت است بیک سلام و بعد ظہر دو رکعت است و بعد

نماز ظہر اور جمعہ سے پہلے ایک سلام کے ساتھ چار رکعات سُنن ہیں اور ظہر کے بعد دو رکعتیں اور جمعہ کے

جمعہ چہار رکعت است و نزد ابی یوسف شش رکعت و مستحب آنست کہ چہار

بعد چار رکعات اور امام ابو یوسف کے نزدیک پچھ رکعات ہیں اور مستحب یہ ہے کہ نماز

رکعت بعد ظہر گزارد بدو سلام و پیش از نماز عصر دو رکعت یا چہار رکعت

ظہر کے بعد چہار رکعات دو سلاموں سے پڑھے اور نماز عصر سے قبل دو یا چہار رکعات

لے اضحیٰ قربانی کا جائزہ بخارو قربانی کا گوشت اگر اللہ کی طرف سے بندوں کے لیے ہمانی کا کھانا ہے تو مناسب کہ کسی دعوت کے کھانے کو کھائے نہ دینا واپس

کے لیے قربانی کرنے کا وقت بقرعید کے دن صبح صادق طلوع ہونے کے بعد شروع ہوجاتا ہے اور شرواؤں کے لیے عید کی نماز کے بعد سے شروع ہوتا ہے اور قربانی کا آخری وقت

بارہویں تاریخ کو سُنن دُوبنے تک رہتا ہے۔ قربانی رات میں کرنا مکروہ ہے۔ پیڑ، اونہ، چرا، بجری صرف ایک آدمی کی طرف ہو سکتا ہے گائے، بیل، بھینس دو سال کی اور اونٹ

پانچ سال کا ہونا ضروری ہے۔ بکھر باواز بلند سنت تکبیرات۔ جماعت کے بعد سلام پیرتے ہی تکبیر باواز بلند کہنی چاہئیں۔ جماعت کے نزدیک تیناقرن پڑھنے سے پہلے

تکبیریں واجب ہیں۔ مقیم۔ اگر مسافر جماعت میں شریک ہے تو اس پر بھی واجب ہیں۔ عرفہ۔ بقرعید کے عید کی نویں تاریخ۔ تا عصر یعنی آٹھ نمازوں کے بعد۔ اللہ اکبر اللہ

سب سے بڑے، اللہ سب سے بڑا ہے۔ خدا کے علاوہ کوئی معبود نہیں۔ اللہ سب سے بڑا ہے اور خدا ہی لیے تعریف ہے گے خواندہ۔ آٹھ سو سے دو سو تین سو تین سو

سنتوں میں پڑھنا ثابت ہے۔ ظہر۔ اگر ان چار سنتوں کو پہلے نہ پڑھے تو بعد میں پڑھے۔ بیک سلام۔ یعنی چار رکعتوں کی نیت بانڈھ کر آخر میں سلام

پیرھے۔ بدو سلام۔ یعنی دو دو رکعتوں کی نیت بانڈھے۔

**مستحب است و بعد نماز مغرب دو رکعت سنت است و بعد ازاں شش رکعت دیگر**

مستحب ہیں اور نماز مغرب کے بعد دو رکعتیں مسنون اور ان کے بعد مزید چھ رکعات

**مستحب است آل راصلوۃ الاولین گویند و بروایت بعد نماز مغرب بست رکعت**

مستحب ہیں یہ صلوۃ الاولین کہلاتی ہیں اور ایک روایت میں نماز مغرب کے بعد پستل رکعات

**آمدہ و پیش از عشر چہار رکعت مستحب است و بعد عشاء دو رکعت سنت است چہار**

منقول ہیں نماز عشاء سے قبل چار رکعات مستحب ہیں اور عشاء کے بعد دو رکعات مسنون ہیں ان دو کے

**رکعت دیگر مستحب است و بعد وتر دو رکعت نشہ خواندن مستحب است در رکعت**

بعد مزید چار رکعات مستحب ہیں اور وتر کے بعد دو رکعات بیٹھ کر پڑھنا مستحب ہے پہلی رکعت

**اولیٰ اذا نزلت الارض و دو رکعت ثانیہ قل یا ایہا الکفرون خواند و نماز تہجد**

میں اذا نزلت الارض اور دوسری رکعت میں قل یا ایہا الکفرون پڑھے اور نماز تہجد

**سنت مؤکدہ است پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم گاہے ترک نہ فرمودہ و اگر احتیانا فوت شدہ**

سنت مؤکدہ ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی نماز تہجد ترک نہیں فرمائی اور اگر اتفاقاً فوت ہو

**دوازدہ رکعت در روز قضا فرمودہ و نماز تہجد از چہار رکعت کمتر نیامدہ و از دوازدہ رکعت**

کمتر تو دن میں بارہ رکعات کی قضا فرمائی اور نماز تہجد کی قصد او چار رکعات سے کم نہیں اور بارہ رکعات سے بھی

**زیادہ ہم بہ ثبوت نہ پیوستہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نماز و تر بعد تہجد می خواند سنت ہمیں است**

زیادہ کا ثبوت نہیں لا رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نماز و تر تہجد کے بعد پڑھا کرتے تھے مسنون یہی

**ہر کر ابر نفس خود اعتماد باشد و تر بعد تہجد آخر شب بخواند کہ ایں بہتر است و اگر اعتماد نباشد**

ہے جس شخص کو اپنے اور اعتماد ہو کہ وہ اچھے سکے گا و تر تہجد کے بعد رات کے آخری حصہ میں پڑھے کہ یہ بہتر ہے اور اگر اعتماد نہ ہو

**پیش از خواب بخواند کہ احتیاط در آنست پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم گاہے تہجد مع وتر ہفت**

تر احتیاط اس میں ہے کہ سونے سے پہلے پڑھ لے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی نماز تہجد کی وتر سمیت سات

لہ اور آجین۔ خدا کی طرف رجوع کرے دلے۔ قرآن میں ہے۔ خدا اوہن کی مغفرت فرمائے گا۔ تہجد حدیث میں آیا ہے کہ جب آنحضرت تہجد کی نماز کئے اٹھتے تھے تو یہ دعا پڑھتے

تھے۔ اللہم لک الحمد انت قیوم السموات والارض ومن فیہن و انت لک الحمد انت الحق و عندک الحق والصدق

حق والیکون حق و محمد حق و الشاعۃ حق اللہم لک الحمد و یتک امنت و علیک توکلک و الیک امنت و الیک حاکمتک فاعفی عنی

حاکمتک و ما احدثت و ما افسرت و ما اعلنت و ما اعلنت اعلم بہ و یتک انت المقدر و انت المؤمن لک الحمد و لا الہ الا انت

تک احتیانا۔ کبھی چار رکعت۔ یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تہجد کی نماز میں چار رکعتوں سے کم اور بارہ رکعتوں سے زیادہ پڑھنا ثابت نہیں۔ نماز و تر یعنی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم وتر کی

نماز تہجد کے بعد پڑھتے تھے۔ اعتماد نباشد۔ یعنی اس کو اپنے اوپر اور بھروسہ ہے کہ آخر رات میں میری آنکھ ضرور کھل جائے گی تو رات کی نماز تہجد کے بعد پڑھے اس لئے کہ یہی سنت

ہے کہ احتیاط۔ روز جو سوتا ہے کہ آنکھ ایسے وقت کھلے جب وتر قضا ہو جائے۔ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ اوّل شب میں پڑھ لیا کرتے تھے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ

آخر شب میں پڑھتے تھے۔

رکعت خواندہ و گاہے یازدہ و گاہے سیزدہ و گاہے پانزدہ و گاہے دو گانہ و گاہے

رکعات اور کبھی گیارہ اور کبھی تیسرہ اور کبھی پندرہ رکعات پڑھی ہیں اور کبھی دو دو رکعات اور کبھی

چہار گانہ و گاہے مجموعہ بیک سلام و گاہے ہر دو گانہ بوضوئے جدید و مسواک

چار چار رکعات اور کبھی تمام رکعات ایک سلام کے ساتھ پڑھی ہیں اور کبھی ہر دو رکعات نیا وضو اور مسواک کر کے ادا

خواندہ و بعد ہر دو گانہ بخواب رفتہ و باز بیدار شدہ و طول قیام در تہجد بسیار

فرمائی ہیں اور ہر دو رکعات کے بعد (یک سو کر) بیدار ہوئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تہجد میں اتنا طول قیام

می فرمود تا بحدیکہ پائے مبارک درم کردہ و منشق شدہ گاہے چہار رکعت گزار وہ در

فرماتے کہ پائے مبارک متورم ہو کر پھٹ جائے کبھی چار رکعات ادا فرماتے پہلی

رکعت اولیٰ سورۃ بقرہ و در ثانیہ سورۃ آل عمران و در ثالثہ سورۃ نساء و در رابعہ

رکعت میں سورۃ بقرہ اور دوسری میں سورۃ آل عمران اور تیسری میں سورۃ نساء اور چوتھی میں

سورۃ مائدہ خواندہ و بقدرے قیام کردہ ہماں قدر رکوع و پہچان قوم و پہچان سجود و پہچان جلسہ

سورۃ مائدہ تلاوت فرماتے جتنی دیر قیام فرماتے اسی اعتبار سے رکوع فرماتے اسی طرح قیام و اسی طرح سجود اور اسی

ادا فرمودہ و گاہے در یک رکعت میں چہار سورہ جمع فرمودہ و حضرت عثمان

طرح جلسہ ہوتا اور کبھی ایک رکعت میں ان چاروں سورتوں کی تلاوت فرماتے تھے اور حضرت عثمان رضی اللہ

رضی اللہ عنہ در یک رکعت و تر تمام قرآن ختم کردہ لیکن مستحب آنست کہ ہر روز آنقدر

عز و تزیٰ ایک رکعت میں پورا قرآن ختم کرتے تھے مگر مستحب یہ ہے کہ روزانہ اس

بخواند کہ دوام برآں توں کرو در ماہے یک ختم کند یا دو ختم یا سہ ختم و اکثر صحابہ در مفت

پڑھے جس پر دوام ہو سکے ایک مہینہ میں ایک ختم کرے یا دو یا تین ختم کرے اکثر صحابہ کرام کا

شب ختم می فرمودند شب اول سہ سورۃ بقرہ و آل عمران و نساء شب دوم پنج سورہ باز

مکمل سات راتوں میں ختم کا تھا پہلی رات میں تین سورتیں سورۃ بقرہ و آل عمران اور نساء دوسری رات میں پانچ سورتیں پھر

ہفت سورہ باز نہ باز یازدہ باز سیزدہ باز تا آخر قرآن و اس ختم را فنی بشوق

سات سورتیں پھر نو پھر گیارہ پھر تیرہ پھر آخر قرآن تک اس ختم کو "فنی بشوق"

نہ یازدہ یعنی مع ورتوں کے گیارہ رکعتیں دو گانہ گانہ یعنی دو دو رکعتوں پر سلام پیرہیتے تھے مجموعہ بیک سلام یعنی جس قدر رکعتیں پڑھیں ایک نیت سے پڑھیں اور آخر سلام

پیرا نہ طول قیام یعنی زیادہ دیر تک کھڑے ہو کر قنوت فرمایا کرتے تھے منشق شدہ یعنی پیروں کا دم بھٹ جاتا تھا۔ ہماں قدر یعنی جس قدر قرآن پڑھنے میں وقت

گنتا تھا۔ رکوع۔ سجدے۔ قنوت۔ جلسہ میں سے ہر ایک میں اسی قدر وقت فرماتے تھے سہ چار سورہ۔ یعنی سورۃ بقرہ آل عمران و نساء مائدہ۔ دم۔ ہمیشہ۔ آنحضرت نے

فرمایا کہ عبادت زیادہ پسند ہے جو برابر ادا کی جاتی رہے۔ ختم کند۔ پورا قرآن پڑھے۔ شب اول۔ پورے قرآن میں ایک سو چودہ سورتیں ہیں۔ پہلی شب میں تین

پڑھے۔ دوسری شب میں پانچ تیسری شب میں سات۔ چوتھی شب میں نو۔ پانچویں شب میں گیارہ۔ چھٹی شب میں تیرہ اور ساتویں شب میں چھاسٹھ فنی بشوق۔ اس

جتنے میں ہر حرف سے اس سورت کی طرف اشارہ نکلتا ہے۔ جس سورت سے ذکرہ بعد کے مطابق پڑھنے سے ہر شب کو قنوت شروعات ہوگی تے سے تا قنوت (یعنی اگلے صلوٰۃ)









نماز توبہ۔ اگر معصیت سرزند باید کہ زود وضو کند و دو گانه نماز گزارد و استغفار کند

اگر کوئی گناہ سرزد ہو تو چاہیے کہ بلا تاخیر و غور کے اور دو رکعات نماز پڑھے اور استغفار اور اس

و از آن معصیت توبه کند و برگزشته ندامت کشد و آئندہ عزم بکند کہ باز ترکیب آن نشوم۔

توبہ کرے اور جو کچھ کر چکا ہو اس پر نادم ہو اور آئندہ بختہ ارادہ کرے کہ دوبارہ اس گناہ کا ارتکاب نہ کرے گا۔

نماز حاجت۔ اگر اور حاجت پیش آید وضو کند و دو گانہ نماز گزارد و حمد و صلوة گفتہ

اگر کوئی ضرورت ہمیش آئے تو وضو کر کے دو رکعت نماز پڑھ کر حمد و درود کے

اِیْسُ دُعَا نَحْوَانَدَ لَا اِلَهَ اِلَّا اللهُ الْحَلِیْمُ الْكَرِیْمُ سُبْحَانَ اللهِ رَبِّ الْعَرْشِ

بعد یہ دُعا پڑھے اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں برباد سنی ہے پاک ہے اللہ جو مالک ہے عرش

الْعَظِيمُ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ أَسْأَلُكَ مُوجِبَاتِ رَحْمَتِكَ وَعَزَائِمَ مَغْفِرَتِكَ

عظیم کا سب تعریفیں اللہ کے لئے ہیں جو اپنے والا سارے جہان کا میں مانچا ہوں۔ تجھ سے ابھی فصلیں جو تیری رحمت کو واجب کرنے

وَالْغَنِيمَةَ مِنْ كُلِّ بَرَّةِ الْعِصْمَةِ مِنْ كُلِّ ذَنْبٍ وَالسَّلَامَةَ مِنْ كُلِّ إِثْمٍ لَا تَدْعُرُنِي

والی ہوں اور میں تجھ سے وہ کام چاہتا ہوں جو تیری رحمت کو لازم کرنے والے ہوں اور چاہتا ہوں بہتری ہر نیکی اور بچاؤ ہر گناہ سے اور سلامتی ہر

ذُنُوبًا لَا تُغْفَرُ لَهُ وَلَا هُمَا إِلَّا فَرَجَتْهُ وَلَا دِينَ إِلَّا قَضَيْتَهُ وَلَا حَاجَةَ مِنْ حَوَائِجِ الدُّنْيَا

مخنا سے نہ چھوڑا میرے لئے کوئی منہا مگر بخش دے تو ان کہ نہ چھوڑ تو کوئی ظلم مگر یہ کہ دودھ کر تو اس کو اور نہ چھوڑ کوئی قرض منگا ادا کر دے تو اس کو اور نہ چھوڑ

وَالْآخِرَةُ هِيَ لَكَ رِضًا إِلَّا قَضَيْتُمَا بِآءِ أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ ○

تو کوئی حاجت دنیا اور آخرت کی حاجتوں سے کہ وہ میرے نزدیک اچھی برسرِ جاری کر دے (ادا کر دے) تو اس کو سب میرا بھائی سے بڑھ کر میرا بھائی۔

نماز تہجد صلوٰۃ التبسُّحِ برائے مغفرتِ جمیع ذنوبِ صغیرہ و کبیرہ خطا و عمدہ

صلوة الصبح تمام چھوٹے اور بڑے گناہوں کی مغفرت کے لئے ہے خواہ وہ گناہ خطا ہوں قصداً خواہ بدوشیہ

وعلانیہ در حدیث آمدہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم عم خود عباس رضی اللہ عنہ آمنوختہ

خواہ ظاہر طور پر حدیث میں آیا ہے کہ پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اپنے چچا عباس رضی اللہ عنہ کو سکھائی تھی

۱۔ معصیت مگہ۔ استغفار مگہ۔ توبہ مگہ۔ جس کے لئے بہتر طریقہ یہ ہے۔ اَسْتَغْفِرُ اللہَ الَّذِیْ لَآ إِلَہَ إِلَّا ہُوَ الْحَیُّ الْقَیُّوْمُ ۚ ذُو الْبَیِّنَاتِ بَاطِرِہِ ۝

مَغْفِرَتِكَ أَسْأَلُكَ دُنُوِّي وَسَمَحَتِكَ أَتَزِيحُ عَنْ عَيْنِي مِنْ عَمَلِي تَمِنْ مَا رَزَقْتَهُ لِي بِجَهَنَّمَ إِنَّي أَتُوبُ إِلَيْكَ مِنْ هَذِهِ الْخَطِيئَةِ لَا أَسْأَلُكَ إِلَّا أَبَدًا

[illegible]

پاکستان کے لیے ایک نیا دور کا آغاز ہو گا۔

اس خدا کے لئے کام کرنا نہیں ہیں جو مردوں جہان کا پالنے والہ ہے۔ میں تجھ سے میری رگت کے اسباب۔ جس کے ارادوں۔ ہرگز میں قسم۔ ہرگز جانی سے چاہو۔ ہرگز نہ

سلامتی کی درخواست کرتا ہوں۔ میرا کوئی آپ کا کہ جس کو توبہ تھی، کوئی علم جس کو نازل نہ کرے۔ کوئی مرض جس کو نوا ادا کرے۔ نہ پھر ادا کر کے ایسی ضرورت عداہدہاں ہو۔

یادین کی جس میں تیری رضا مندی ہے پورا کئے بغیر جھوٹے احکام اراحمینؑ نہ ذوق نہ انا - خطا - بھول - عمد - جان بوجھ کر - برسر - پوشیدہ - علانیہ - فاجر - علم چھپا - اور مفتاح کھنکھورنے

بود چهار رکعت در هر رکعت بعد قرائت پانزده بار سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

(اسکی چار رکعات ہیں ہر رکعت میں قرائت کے بعد پندرہ مرتبہ سبحان اللہ الحمد للہ ولا الہ الا اللہ

وَاللَّهُ أَكْبَرُ خواند و در رکوع دہ بار و در قومہ دہ بار و در سجدہ دہ بار و در جلسہ دہ بار و در

واللہ اکبر پڑھے اور رکوع میں دس مرتبہ اور قومہ میں دس بار اور سجدہ میں دس بار اور جلسہ میں دس بار اور

سجدہ دوم دہ بار و بعد سجدہ دوم نشستہ دہ بار پس در هر رکعت ہفتاد و پنج بار و در

دوسرے سجدہ میں دس بار اور دوسرے سجدہ کے بعد بیٹھ کر دس بار پس ہر رکعت میں ۷۵ بار اور چار

چهار رکعت سہ صد بار بخواند اگر مقدور داشتہ باشد این نماز ہر روز خواندہ باشد و اگر

رکعت میں تین سو مرتبہ پڑھے اگر یہ نماز روزانہ پڑھے سکے تو ہر روز پڑھے ورنہ

نہ در ہفتہ یک بار و الا در ماہی یک بار و الا در سالے یک بار و الا در تمام عمر یک بار

ہفتہ میں ایک بار یہ بھی نہ جو سکے تو ہر سہ ماہ میں ایک بار اور یہ بھی ممکن نہ ہو تو سال میں ایک بار یہ بھی نہ جو سکے

و بہتر آنست کہ در چہار رکعات از مسجات چہار سورہ خواند و مسجات ہفت سورہ

تو عربی ایک بار بہتر یہ ہے کہ چار رکعات میں مسجات میں سے چار سو مرتبہ پڑھے اور مسجات کی تعداد سات

است سورہ بنی اسرائیل و حدید و حشر و صف و جمعہ و تغابن و اعلا۔

ہے اور وہ یہ ہیں سورہ بنی اسرائیل حدید حشر صف جمعہ تغابن اور اعلا

نماز کسوف۔ چوں آفتاب کسوف کند سنت است کہ امام جمعہ دو رکعت نماز گزارد و

سورج گرہن ہو تو سنون یہ ہے کہ امام جمعہ دو رکعات پڑھے اور ہر رکعت میں

در هر رکعت یک رکوع کند مثل دیگر نماز و قرائت بسیار دراز خواند و آہستہ و نزو

دوسری نمازوں کی طرح ایک رکوع کرے اور قرائت آہستہ اور لمبی ہو اور

صاحبین جہر بقراءت کنند و بعد نماز بذکر مشغول باشد تاکہ آفتاب روشن شود

امام ابو یوسف اور محمدؒ کے نزدیک قرائت جہراً رکوع سے آگے اور نماز کے بعد سورج روشن ہونے تک ذکر میں مشغول رہے

نے در رکوع۔ رکوع کی تسبیحیں پڑھنے کے بعد۔ اور سجدہ۔ سجدے کی تسبیحیں پڑھنے کے بعد۔ بعد سجدہ دوم نشستہ۔ حضرت عبد اللہ بن مبارکؒ پندرہ بار قرائت

سے پہلے اور دس بار قرائت کے بعد رکوع سے پہلے تسبیح پڑھ لیا کرتے تھے اس طرح پڑھنے سے دوسرے سجدے کے بعد بیٹھ کر پڑھے دونوں رکعت میں پچھتر

اور چاروں رکعتوں میں تین سو تسبیحیں ہو جاتی ہیں۔ ہر روز۔ بہتر وقت زوال کے بعد وضو سے قبل ہے۔ حضرت عبد اللہ بن عمرؓ کا یہی قول تھا۔

ثم ان سبحات۔ حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ النَّکَامُ۔ وَالْعَصْرِ۔ قُلْ یَا اَیُّهَا الْکَافِرُوْنَ۔ قُلْ هُوَ اللّٰہُ یَرْحَمُنِ الْمُنْعُول

ہے جو آسان ہے۔ رکوع۔ سو گز گزین۔ ایک رکوع۔ امام شافعیؒ ہر رکعت میں دو رکوع لانتے ہیں۔ آہستہ۔ جیسے دن کی تمام نمازوں میں پڑھا جاتا ہے۔ جہر جس طرح

جہر کی نماز میں زور سے پڑھا جاتا ہے۔

و اگر جماعت نہ تہا خواند دو گانہ یا پچہار گانہ ہمچیں در خسوف ماہ و ظلمت و

اگر جماعت نہ ہو تو تہب دو یا چار رکعت پڑھے۔ چاند گرہن ہونے، تاریکی چھا جانے، شدید ہوا اور زلزلہ

شدت باد و زلزلہ و مانند آل۔

وغیرہ کے وقت بھی اسی طرح کرے

طلب باران۔ برائے استسقاء گاہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقط دُعا فرمودہ

بارش طلب کرنے کے لئے کبھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

و گاہے در خطبہ جمعہ دُعا کر دہ و عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ برائے استسقاء برآمد و استغفار

اور کبھی خطبہ جمعہ میں دُعا فرمائی اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ بارش مانگنے نکلے اور محض استغفار

نمود و بس و لہذا نزد امام اعظم در استسقاء نماز سنت مؤکدہ نیست بلکہ گفتہ

فرمایا لہذا امام ابو حنیفہ کے نزدیک استسقاء بارش طلب کرنے کے لئے نماز سنت مؤکدہ نہیں ہے

کہ استسقاء دُعا و استغفار است و اگر نماز گزار نہ تہا، تہا جائز است لیکن

بلکہ کہا گیا ہے کہ استسقاء دُعا و استغفار کا نام ہے اور اگر ایک ایکے نماز پڑھیں تو جائز ہے

از نبی صلی اللہ علیہ وسلم بہ روایت صحیحہ در استسقاء نماز بجاعت ثابت شدہ لہذا ابو

نبی صلی اللہ علیہ وسلم صحیح روایت کے مطابق استسقاء میں نماز یا جماعت ثابت ہے لہذا امام ابو

یوسف و محدث اکثر علماء گفتہ اند کہ امام حمراہ جماعت مسلمین بمصلیٰ برآید و کفار ہمراہ نہ باشند و

یوسف اور امام حمراہ اور اکثر علماء فرماتے ہیں کہ امام المسلمین مسلمانوں کے ساتھ نماز پڑھنے کی جگہ آئے اور کفار ساتھ

و امام بجاعت دو گانہ نماز گزار دو قراءت بجمہر خواند و بعد نماز مثل عید و خطبہ خواند

نہ ہوں اور امام دو رکعات نماز جماعت کے ساتھ پڑھے اور قراءت بجمہر کرے اور نماز کے بعد عید کی طرح دو خطبے پڑھے

و استغفار کند و دعائے استسقاء بادعیہ ماثورہ بخواند اللہم اسقنا غيثاً مغيثاً مبرکاً

اور استغفار کرے اور استسقاء کی دُعا ان دُعاؤں کے ساتھ کرے جو احادیث ثابتہ اور حضور نے منقول ہیں لے اللہ ہمیں ایسے بادل سے سیراب

لے خسوف، چاند گرہن، ظلمت، بھڑکی، بارش مانگنا، خطبہ جمعہ، روایات میں ہے کہ ایک مرتبہ بارش نہ ہونے کی وجہ سے آسمان پریشانی تھی۔ آنحضرت سے خطبہ کے

دوران پریشانی کا ذکر کیا گیا۔ آپ نے اپنے اظہارِ فکر بارش کے لیے دُعا فرمائی۔ صحابہ کرام کا بیان ہے کہ میرے آسمان اُسے اہل خالی تھا۔ آنحضرت کے دُعا فرماتے ہی بارش شروع ہو

گئی اور پورے ہفتہ بارش رہی۔ اگلے جمعہ بارش کی کثرت کی شکایت پر آنحضرت نے دوبارہ دُعا فرمائی۔ جب بارش سلسلہ منقطع ہوا۔ و بس۔ یعنی نماز نہیں پڑھی تہ جماعت مسلمین۔

نماز کے لئے جانے سے پہلے سب مسلمان گناہوں سے توبہ کریں، خیرات کریں، تین روزے رکھیں۔ عاجزی اور فروتنی کے ساتھ عمومی لباس میں پورے بزرگوں اور کمزوروں کو آگے لے کر

دُعا کی تہنیت کے لیے قیام کے ساتھ نماز پڑھیں، پہلی رکعت میں سورۃ قی یا سورۃ اعلیٰ اور دوسری رکعت میں قمر یا ان شہید پڑھنا مناسب ہے۔ ماثورہ۔ یعنی وہ دُعا جس کو

آنحضرت نے منقول ہیں کہ اللہ تعالیٰ اسے قبول فرمائے اسے سیراب فرما جو مددگار ہو، خوشگوار ہو، شادابی پیدا کرنے والا ہو، نفع رسان ہو کہ ضرر رسان، جلد ہو، نہ کہ ہیر، روئیدگی

پڑھنے والا ہو۔ لے اللہ اپنے بندوں کو سیراب فرما اور اپنے مردہ شہر کو زندہ فرما۔



مُرِيْعًا نَافِعًا غَيْرَ ضَائِرٍ عَاجِلًا غَيْرَ أَجَلٍ سَرَّائِثٍ مُصْبِرَةٍ النَّبَاتِ اللَّهُوَ اسْقُ

زما جو مددگار ہو خوشگوار ہو شادابی پیدا کرنے والا ہو نہ کفر دینے والا ہو نہ کفر دینے والا جلدی برسے والا نہ دیر کرنے والا نہ دیر کرنے والا ہو سنے اللہ اپنے بندوں کو اور

عِبَادَكَ وَبَهَائِكَ وَأَنْزَلَ سَرَّحَتَكَ وَأَحْيَى بَلَدَكَ الْبَيْتَ وَخَوَّ ذَلِكَ وَامَامٍ چادر خود گرواند

جانوروں کو سیراب فرما اور اپنی رحمت نازل فرما اور اپنے مردہ شجر کو زندہ فرما اور امام اپنی چادر پلٹ لے

نہ قوم۔ مسئلہ۔ نفل بہ شروع واجب شود اگر فاسد کند دو گانہ قضا کند و نذر امام

جماعت ایسا نہ کرے۔ نفل شروع کرنے سے واجب ہو جاتے ہیں اگر فاسد کر لے تو دو رکعات کی قضا کرے اور امام

ابن یوسف اگر نیت چہار گانہ کردہ بود و پیش از قعدہ اولی فاسد کروہ چہار رکعت قضا

ابو یوسف کے نزدیک اگر چار رکعات کی نیت کی تھی اور قعدہ اولی سے پہلے فاسد کر دی تو چار رکعات کی قضا

کند و ہمیشہ خلاف است در آئنگہ چہار رکعت نفل گزارد و در ہر چہار رکعت قراءت

کرے اور اسی طرح کا اختلاف اس صورت میں ہے کہ چار رکعات نفل پڑھے اور چاروں رکعتوں میں قراءت

ترک کند یا در یک رکعت از شفعہ ثانیہ قراءت کند و بس و اگر قراءت کرد در دو رکعت

ترک کر دے یا دوسرے شفعہ کی محض ایک رکعت میں قراءت کرے عہ اگر محض پہلی دو رکعات میں قراءت کرے

اولیین فقط یا در دو رکعت اخیرین فقط یا ترک کرو قراءت در یک رکعت از اولین یا

یا فقط آخری دو رکعات میں قراءت کرے یا پہلی دو رکعتوں میں سے ایک رکعت میں یا

نہ محمدانہ چہار اوڑھ کر دونوں ہاتھ کر کے پیچے باک میں پٹے کندے کو دائیں ہاتھ سے دائیں پٹے کندے کو بائیں ہاتھ سے پٹو کر اٹھ کر اوٹھے۔ چادر کا دایاں حصہ بائیں طرف

بایاں حصہ اپنی طرف۔ پٹلا حصہ اوپر اور اوپر کا حصہ پیچے ہو جائے گا۔ نہ واجب شود۔ یعنی ابتدا و اوس کو بیٹھنے نہ بیٹھنے کا اختیار تھا لیکن شروع کرنے کے بعد اس کو ہر بار کا ضروری ہو جائے

گا۔ اب اگر نفل کی نیت کا شروع کیا تو اگر کسی قعدہ کی نیت نہیں کی ہے تو دو رکعتیں لازم ہوں گی اور اگر چار رکعتوں کی نیت کی تھی اور چہریت کر ڈالی تو امام اور حنفیہ اور حنفیہ کے نزدیک دو رکعتوں کی قضا

کند ہوگی۔ امام ابو یوسف کے نزدیک چار رکعات کی نیت کی ہے تب بھی خلاف است۔ اس عبارت کی تشریح اور مسائل کی وضاحت میں سب سے پہلے یہ تھا ضروری ہے کہ قراءت کے چھوٹنے کی وجہ سے

اگر پہلی دو رکعتوں میں فساد آ گیا ہے تو امام ابو یوسف کے نزدیک اس کی تحریر باطل نہ ہوگی اور دوسری دو رکعتوں کو شروع کرنا صحیح سمجھا جائیگا۔ اور امام محمد کے نزدیک اگر پہلی دو رکعتوں میں قراءت چھوٹنے کی وجہ سے فساد

قراءت چھوڑی ہے تو تحریر باطل ہو جائے گی اور دوسری دو رکعتوں کو شروع کرنا صحیح نہ سمجھا جائے گا۔ امام اعظم کے نزدیک اگر پہلی دو رکعتوں میں قراءت چھوٹنے کی وجہ سے فساد

پیدا ہو رہا ہے تو تحریر باطل ہو جائے گی۔ اور دوسری دو رکعتوں کا شروع کرنا صحیح نہ ہوگا اور اگر صرف ایک رکعت میں قراءت ترک کی ہے تو تحریر باطل نہ ہوگی اور دوسری دو رکعتوں کا شروع کرنا صحیح ہوگا۔

اب اگر کسی نے نفل کی چاروں رکعتوں میں قراءت نہ کی اور دوسری دو رکعتوں میں صرف ایک رکعت کی قراءت کی تو امام اعظم اور امام محمد کے نزدیک صرف دو رکعتوں کی قضا ضروری ہوگی۔ اس لیے کہ تحریر

باطل ہو چکا ہے اور چونکہ دوسری دو رکعتوں کا شروع کرنا صحیح نہیں ہوا۔ لہذا ان کے لازم ہونے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا اور امام ابو یوسف کے نزدیک چونکہ تحریر باطل نہیں ہوئی لہذا

دوسری دو رکعتوں کا شروع کرنا صحیح ہوگا اب چونکہ ان کو قراءت کے ذکر کا فاسد کیا ہے لہذا ان کی بھی قضا ضروری ہوگی۔ اولین فقط۔ سب کے نزدیک صرف آخری دو رکعتوں کی قضا ضروری ہے۔

اس لئے کہ ان کا شروع کرنا صحیح نہ تھا اور پھر فاسد کر دیا ہے۔ اخیرین فقط۔ سب کے نزدیک دو رکعتوں کی قضا ضروری ہے۔ امام صاحب اور امام محمد کے نزدیک تو دوسری دو

رکعتوں کا شروع کرنا ہی درست نہیں ہے۔ لہذا ان کی صحت و فساد سے کوئی بحث نہیں۔ امام ابو یوسف کے نزدیک ان کا شروع کرنا درست تھا سو اس میں کوئی فساد نہیں آیا۔

دیکھتے از اولین۔ سب کے نزدیک صرف دو رکعتوں کی قضا ضروری ہے امام محمد صاحب کے نزدیک تو اس لئے کہ دوسری دو رکعتوں کا شروع کرنا ہی صحیح نہیں لہذا

ان کے صحت و فساد سے کوئی بحث نہیں۔ امام صاحب اور امام ابو یوسف کے نزدیک دوسری دو رکعتوں کا شروع کرنا صحیح تھا سو ان کو ادا کر دیا۔ صرف پہلی دو رکعتوں میں فساد

پیدا کیا ان کی قضا کرے گا۔ عہ میں ان تین صورتوں میں امام اعظم اور امام محمد کے نزدیک دو رکعت قضا کرے اور امام ابو یوسف کے نزدیک چار رکعت قضا کرے گا۔



دریک رکعت از اُخرین دریں چہار صورت باتفاق و دگانہ قضا کند و اگر قراءت کرد در یک

آخری دو رکعتوں میں سے ایک رکعت میں قراءت ترک کرے ان چار صورتوں میں بالاتفاق دو رکعات کی قضا کرے اگر محض پہلی دو رکعتوں

رکعت از اولیں نہ غیراں یاد دیکے از اولیں و یکے از اُخرین دریں دو صورت نزد محمدؐ دگانہ

میں سے ایک رکعت میں قراءت کرے یا پہلی دو رکعتوں میں سے ایک رکعت میں قراءت کرے ان دو صورتوں

قضا کند و نزد شیخین چہارگانہ و از ترک کردن قعدہ اولیٰ نزد محمدؐ منہ از باطل شود و

امام محمدؐ کے نزدیک دو رکعات قضا کرے امام ابوحنیفہؒ و امام ابو یوسفؒ کے نزدیک چار قضا کرے اور پہلا قعدہ ترک کرنے سے امام محمدؐ کے نزدیک نماز باطل ہوگئی اور

نزد شیخین باطل نشود بلکہ سجدہ سہو لازم آید اگر سہو ترک کردہ مسئلہ۔ اگر نذر کرد کہ

امام ابوحنیفہؒ و امام ابو یوسفؒ کے نزدیک باطل نہیں بلکہ اگر سہو چھوٹ گیا تو سجدہ سہو لازم ہوگا اگر نذر کی کہ

فرد نماز نفل گزارم یا روزہ دارم پس عائضہ شد قضا لازم آید۔ مسئلہ۔ نفل نشستہ خواندن

کل نفل نماز پڑھوں گی یا نذرہ رکھوں گی پھر حیض آگیا تو قضا لازم ہوگی بلا عذر قیم پر

بے عذر باوجود قدرت برقیم جائز است لیکن نشستہ بے عذر خواندن ثواب

قادر ہونے کے باوجود نفل نماز بیٹھ کر جائز ہے مگر بلا عذر بیٹھ کر پڑھنے میں ثواب ایک

یک درجہ دارو و استاد خواندن دو درجہ و اگر استاد شروع کرد و نشستہ

تخت ہوگا اور کھڑے ہو کر پڑھنے کا ثواب دو گنا ہوگا اگر کھڑے ہو کر شروع کرے اور بیٹھ کر

تمام کرد ہم جائز است لیکن باکراہت مگر بے عذر ماندگی وہم جائز است بہ سبب ماندگی

پوری کرے تو یہ بھی کراہت کے ساتھ جائز ہے لیکن تھکن کے عذر کی بنا پر باکراہت درست ہے نفل میں

تکیہ بر ویار کردن در نفل۔

تھکن کے عذر کی بنا پر ویار سے ایک گنا بھی جائز ہے۔

مسئلہ۔ نفل گزاردن براسپ یا شتر یا مانند آں خارج مصر جائز است

ٹھوڑے یا اونٹ یا ان کے مانند پر شہر سے باہر نماز پڑھنا اس طرح کہ

نہ دریک از اُخرین۔ سب کے نزدیک دوسری رکعتوں کا شروع کرنا صحیح ہوا اور صرف اپنی میں خالی پیدا کی تو اس کی قضا ضروری ہوگی۔

تذکرہ فرمیں۔ تو امام صاحب کے نزدیک تحریر باطل ہوگیا۔ دوسری رکعتوں کا شروع کرنا ہی درست نہیں ہوا لہذا ان کی قضا کا سوال نہیں۔ امام صاحبؒ اور امام ابو یوسفؒ کے

زویک ان کا شروع کرنا درست ہوا۔ پھر ان میں بھی فساد کر دیا۔ لہذا چاروں رکعتوں کی قضا ضروری ہوگی۔ یا دیکھے۔ امام محمدؐ کے نزدیک تحریر باطل ہوگیا۔ لہذا صرف پہلی

دو رکعتوں کی قضا ہوگی۔ امام صاحبؒ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک تحریر باطل نہیں ہوا۔ لہذا چاروں کی قضا ضروری ہے۔ شیخین۔ یعنی امام غزالیؒ اور امام ابو یوسفؒ

سے لازم آید۔ چونکہ نذر سے نفل میں واجب ہوگئے۔ حیض کی وجہ سے ادا نہ ہو سکے۔ پاک ہونے کے بعد قضا کرنا ضروری ہے۔

مسئلہ دو درجہ۔ حدیث شریف میں آیا ہے کہ بیٹھ کر نفل پڑھنے والے سے کھڑے ہو کر پڑھنے والے کو دو گنا ثواب ملے گا۔ مگر۔ یعنی پھر کردہ بھی نہیں ہے۔ دیوار۔ یا مثلاً

ستون لاجنی وغیرہ۔ نفل۔ یعنی بدوں کسی مجبوری کے اور مجبوری میں فرض بھی درست ہیں۔

باشا رہ رکوع و سجود کند بہر سو کہ رد کند مرکوب او۔ مسئلہ اگر شروع کرد بر اسب پس بر زمین

رہے اور سجدہ کا اشارہ کرے اور جس طرف سواری کا رخ ہو اسی طرف کھڑے ہو جائے۔ اگر سواری پر نماز شروع کرے پھر زمین پر اتر

آمد ہماں نماز بارکوع و سجود تمام کند و نزد امام ابی یوسف نماز سرگیرد و اگر بر زمین

آئے تو وہی شروع کرد نماز رکوع و سجود کے ساتھ پوری کرے اور امام ابی یوسف کے نزدیک نماز اگر سر نہ پڑھے اور اگر زمین پر نماز

نماز شروع کرد پس ترسوار شد نمازش باتفاق باطل شد بنا نہ کند۔

شروع کرے اس کے بعد سوار ہو جائے تو بالاتفاق اس کی نماز باطل نہ ہو پھر بنا نہ کرے

فصل۔ سجود تلاوت واجب شود بر کسے کہ آیت سجده بخواند یا بشنود اگرچہ قصد

جو شخص آیت سجده تلاوت کرے یا سنے اس پر سجود تلاوت واجب ہو گیا خواہ سننے کا ارادہ

شنیدن نہ کردہ باشد۔ مسئلہ از خواندن امام اگرچہ آہستہ خواند بر مقتدی

نہ بھی کفایت ہو امام کے آیت سجده پڑھنے سے خواہ آہستہ پڑھے مقتدی پر

سجده واجب شود و از خواندن مقتدی بر کسے واجب نشود مگر بر کسے کہ خارج نماز

سجده سوا واجب ہو گیا اور مقتدی کے پڑھنے سے کسی پر واجب نہ ہو گا البتہ خارج نماز کوئی

باشد و از و بشنود و ہیچنیں کسے کہ در رکوع یا سجود یا جلسہ آیت سجده خواندہ باشد۔ مسئلہ

شخص مقتدی سے سن لے تو اس پر سجود تلاوت واجب ہو گا اسی طرح اس شخص کا حکم ہے جس نے رکوع یا سجود یا جلسہ میں آیت سجده پڑھی ہو پھر آیت

اگر کسے خارج نماز آیت سجده خواند و مصلیٰ بشنید بعد نماز سجده کند و اگر در نماز آں سجده کند

ہو گا اگر کوئی شخص خارج نماز آیت سجده پڑھے اور نماز پڑھنے والا سن لے تو نماز سے خارج ہو کر سجده کرے اگر وہ نماز میں سجده تلاوت کر چکا

رہے ورنہ نماز باطل نشود۔ مسئلہ اگر امام آیت سجده خواند و کسے خارج نماز آں را

تواذ نہیں ہو گا مگر نماز باطل نہ ہو گی اگر امام سجده کی آیت پڑھے اور کوئی خارج نماز وہ سن

بشنید پستربا آں امام اقتدا کرد اگر پیش از سجده کردن امام اقتدا کرد ہمراہ امام

لے اس کے بعد وہ امام کی اقتدا کرے اگر اس نے امام کے سجده کرنے سے پہلے اقتدا کی ہو تو وہ امام کے ساتھ

نہ بہر سو۔ نماز شروع کرتے ہوئے بھی قبلہ رخ ہونا ضروری نہیں۔ رواں کشتی میں مجبوری کی صورت میں مجبور کہ نماز ادا کی جاسکتی ہے۔ لیکن نماز میں قبلہ رو ہونا

ضروری ہے۔ دلیل کا حکم بھی کشتی کا ہے۔ مرکب۔ یعنی سواری کا جائز نہ تمام کند۔ اگرچہ شروع میں بیٹھ کر اٹھنا شروع کرے۔ تہہ بنا نہ کند۔

یعنی بغیر کوئی نہ کرے بلکہ اگر سر نہ پڑھے۔ سجود تلاوت۔ وہ سجود جو قرآن کی تلاوت سے خاص خاص آیتوں پر کرنے ضروری ہوتے ہیں۔ یہ سجود امام صاحب کے نزدیک کرنے

واجب ہیں اور کل قرآن میں پڑھتے ہیں۔ آیت۔ آیت کا اکثر حصہ تلاوت کرنے سے جب کہ سجود کے حرف بھی تلاوت کئے ہوں۔ سجود واجب ہو جاتا ہے کہ اگرچہ بٹلا

کے میں سے گزر رہا تھا اور پڑھنے والے نے آیت سجود پڑھ دی۔ آہستہ خواندہ۔ یعنی تری نمازیں۔ برکے۔ یعنی نہ خود اس پر نہ امام اور دوسرے مقتدیوں پر نہ۔ رواں باشد۔ وہ سجود ادا

نہ ہو گا۔ نماز سے خارج ہو کر ادا کرنا چاہئے۔ اصلہ سجود نہ کند۔ جب کہ یہ اسی رکعت میں ترکیب ہو گیا ہے۔ جس میں امام نے سجود کیا ہے تو اس رکعت کی وہ چیزیں جو امام نے کی

ہیں اس کی طرف سے بھی جائیں گی۔

سجدہ کند و اگر بعد سجدہ کردن امام در ہماں رکعت داخل شد اصلاً سجدہ نہ کند اگر در سجدہ کرے اور اگر وہ امام کے سجدہ کرنے کے بعد اسی رکعت میں شامل ہوا تو بالکل سجدہ نہ کرے اور اگر وہ

رکعت دیگر داخل شد بعد نماز سجدہ کند کہے کہ اقتداء نہ کر وہ مسئلہ سجدہ تلاوت کہ دوسری رکعت میں شامل ہوا ہو تو نماز کے بعد سجدہ کرنے اس کی طرح جیسے اقتداء کی ہو جو سجدہ تلاوت کہ نماز

در نماز واجب شد بعد نماز قضا نشود مسئلہ اگر کسی آیہ سجدہ خارج نماز خواند میں واجب ہوا ہو نماز کے بعد اس کی قضا نہ ہوگی اگر کوئی شخص آیت سجدہ خارج نماز پڑھ کر

و سجدہ نہ کر دپس در نماز شروع کرد و باز ہماں آیت خواند یک سجدہ کفایت کند سجدہ نہ کرے پھر نماز میں پڑھنا شروع کرے اور پھر وہی آیت پڑھے تو ایک سجدہ کافی ہوگا

و اگر سجدہ کر دپس در نماز شروع کرد و باز ہماں آیہ خواند باز سجدہ کند مسئلہ اگر اور اگر سجدہ کر لے پھر نماز شروع کرے اور نماز میں وہی آیت پڑھے تو دوبارہ سجدہ کرے کرتی

شخصے در مجلس یک آیہ سجدہ بار بار خواند یک سجدہ کفایت کند و اگر آیہ دیگر خواند یا مجلس فسخ ایک مجلس میں ایک آیت سجدہ بار بار پڑھے تو ایک سجدہ کافی ہوگا اور دوسری آیت سجدہ پڑھے یا مجلس

دیگر شد سجدہ دیگر کند و اگر مجلس تلاوت کنندہ متحد است و مجلس سامع غیر متحد بر بدل جائے تو دوسرا سجدہ کرے اگر تلاوت کرنے والے کی مجلس ایک ہو اور سننے والے کی دو تو تلاوت کرنے

تلاوت کنندہ یک سجدہ واجب شود و بر سامع دو سجدہ و بعکس آں اگر مجلس سامع والے پر ایک سجدہ اور سننے والے پر دو سجدے واجب ہوں گے اس کے برعکس اگر سننے والے کی مجلس ایک ہو اور تلاوت کرنے والے کی دو رہا اس زیادہ

متحد باشند نہ مجلس تلاوت کنندہ۔ مسئلہ کیفیت سجدہ آنست کہ با شرائط نماز تبخیر کرنے والے پر ایک اور تلاوت کرنے والے پر دو یا دوسے زیادہ یعنی بار پڑھے گا آتے ہی سجدہ واجب ہوتی ہے سجدہ کی کیفیت یہ ہے کہ نماز کی شرائط کے ساتھ تبخیر نہ ہوئے

گو یاں بسجدہ رود و تسبیحات گوید و تبخیر گو یاں از سجود سر بردارد و تحریمہ و تشہد و سلام در سجدہ میں جائے اور تسبیحات پڑھے اور تبخیر نہ ہوئے سجدہ سے سر اٹھائے اور سجدہ تلاوت میں تحریمہ تشہد

سجدہ تلاوت نیست مسئلہ مکروہ است کہ تمام سورہ خواند و آیت سجدہ نخواند و بعکس مکروہ نیست اور سلام نہیں ہے مکروہ ہے کہ بلندی سورہ پڑھے اور آیت سجدہ نہ پڑھے البتہ اس کا عکس مکروہ نہیں

نہ بعد نماز سجدہ۔ اس لئے کہ امام نے اس سے پہلے جو کچھ ادا کیا ہے وہ اس کی جانب سے نہ سمجھا جائے گا۔ بعد نماز قضا نہ شود۔ یہ یاد رکھنا چاہئے کہ جو سجدہ تلاوت نماز میں ادا ہوتا ہے وہ اس سجدہ تلاوت سے افضل ہے جو نماز سے خارج ادا کیا جاتا ہے تو نماز میں جو سجدہ تلاوت واجب ہوا وہ افضل ہے لہذا اس سجدہ سے اس کی ادائیگی نہ ہو سکے گی جو نماز سے باہر ادا کیا جا رہا ہے۔ نہ ایک سجدہ کفایت کند۔ جو کچھ نماز کے اندر کا سجدہ اس سجدہ سے افضل ہے جو باہر واجب یا ہوا۔ لہذا اس کی ادائیگی اس افضل کے ضمن میں ہو جائے گی۔ در مجلس۔ ایک مجلس میں ایک آیت سجدہ کئی بار پڑھنے سے بھی ایک سجدہ واجب ہوتا ہے۔ ہاں اگر مجلس بدل جائے آیت بدل جائے تو پھر ایک سجدہ کافی نہ ہوگا۔ متحد است۔ یعنی مجلس نہیں بدلی۔ غیر متحد۔ یعنی مجلس بدل گئی ہے بعکس آں۔ یعنی سننے والے پر ایک سجدہ اور پڑھنے والے پر اتنے سجدے واجب ہوں گے جتنی بار اس نے پڑھا ہے۔

ویک دو آیت با آیت سجده ضم کردہ خواندن بہتر است و بہتر آن است کہ آیت سجده آہستہ

ہے اور ایک دو آیت آیت سجده کے ساتھ طاکر پڑھا بہتر ہے اور بہتر یہ ہے کہ آیت سجده آہستہ

خواند تا بر سامعان سجده واجب نہ شود

پڑھے تاکہ سنے والوں پر سجده واجب نہ ہو

## کتاب الجنائز

آہستہ خواند جبکہ سامعین  
سجدہ کے لئے تیار نہ ہوں

جنائز کا بیان

موت را ہمیشہ یاد داشتن و وصیت نامہ پشما واجب بہ الوصیۃ ہمراہ داشتن

موت کو ہمیشہ یاد رکھنا اور وصیت نامہ جن میں وہ امور ہوں جن کا بتانا وارثوں کو ضروری ہو ساتھ رکھنا

مستحب است و در وقت غلبہ ظن بموت واجب است در حدیث است کہ

مستحب ہے اور موت کا ظن غالب ہو تو واجب ہے حدیث شریف میں ہے کہ

ہر کہ ہر روز بہت مرتبہ موت را یاد کند درجہ شہادت یابد مسئلہ چوں مسلمان

جو شخص ہر روز بہت مرتبہ موت کو یاد کرے اسے درجہ شہادت ملے گا جب مسلمان

مشرّف بہ مرگ شود تلقین شہادتین کردہ شود و سورۃ یسین بر سرش خواندہ شود

موت سے ہٹکار ہونے کے قریب ہو تو شہادتین کی تلقین (کھانا) کی جائے اور اس کے پس سورہ یسین کی تلاوت کی جائے اور

دچوں بمیرودہن و چشم او پوشیدہ شود و در دفن او شتابی کرہ شود مسئلہ چوں غسل

مرنے کے بعد اس کا منہ اور آنکھیں بند کر دی جائیں اور دفن میں آئینہ جلدی کریں جب غسل

دادہ شود تختہ را بہ عود سوز سہ بار تعمیر کند و مردہ را بر ہمنہ کردہ عورت او پوشیدہ

دیا جائے تو تختہ کو عود (کوسھن) کی تین بار دھوئی دیں اور مردہ کو ننگا کر کے اس کا (مردکا) ناف لے کر تختوں تک

بروے بیارد و نجاست حقیقی پاک کردہ بے آنکہ آب در دہن و بینی او کردہ شود وضو

کا حصہ چھپا کر تختہ پر لائیں اور نجاست حقیقی پاک کی جائے اس کے منہ اور ناک میں پانی نہ ڈالا جائے (بلکہ صرف بھیجا کپڑا لے کر ناک اور

کنا نیدہ با بے کہ اند کے در برگ کنار یا مانند آن جو شش دادہ باشد غسل دادہ

مرد صاف کر کے اسے عجلانے پانی سے دھو کر اس میں کچھ بری کے پتے یا ان کے مانند ڈال کر جو شش دیا گیا ہو غسل دیا جائے

لہ ہما جب ہا الوضو وہ بائیں جن کا دہنا کو تھانا ضروری ہے مثلاً لوگوں کا قہر وغیرہ یا نماز روزے کا دہن غلہ ظن موت جس وقت مرنے کا زیادہ گمان ہو تو مشرف

یعنی قریب تلقین کہہ ناگہ خواندہ شود اور اس کو داہنی کرٹ پر قبلہ رو کر دینا چاہئے یا چپٹ کر دیا جائے اور پیر قبلہ کی طرف کر کے سر اٹھا دینا چاہئے دہن یعنی ڈھانا

باندھ دینا چاہئے بکھر دھوئی دینا عورت مرد کا ناف سے گھٹنوں تک کا حصہ برتے یعنی نچے ہر تہہ آنکھ ابتر بھیگے ہوئے کپڑے سے منہ اور ناک صاف کر دی جائے

اگر مردہ جنبی یا عاتق ہے تو قبلہ وغیرہ کو ایسا دینا چاہئے برگ کنار بری کے پتے مانند اس مثلاً صابون عود وغیرہ میں گھسا ہے کہ جب نہال کی حالت میں یا جھیل و نفاں کی حالت

میں مرنے تو مضطر اور استثنائی حالات میں اگر ناک یا ناک نہ کر دیا جائے گا اس طرح کہ کپڑا اٹھی پر لپیٹ کر مرنے کے منہ اور ناک کے اندر سے پونچھ لے اور ان کے سوا اور دل کو ایک ٹکڑا کر کے

کا کر کے ہونٹ منہ اور منق پاک کیا جائے



شود و موئے ریش و موئے سر اور اگل خیر و دماند آں بشوید اول بر پہلوئے چپ

اور ڈاڑھی اور سر کے بال گل خلی و غیرہ سے دھو کر اول بائیں کرٹ پر

غلطانیدہ پستر بر پہلوئے راست غلطانیدہ بشوید تاکہ آب رواں شود و تکیہ دادہ

ٹپا جائے پھر داہنی کرٹ پر لٹ کر دھویا جائے .. یہاں تک کر پانی بہہ جائے اور ٹیک لٹا کر

شکم او را آہستہ بمالد اگر چیزے بر آید پاک کند و اعادۂ غسل ضرور نیست پستر از پارچہ

اس کے پیٹ کو آہستہ سے ملیں اگر کوئی چیز نکلے تو پاک کر دیں اور غسل دوبارہ ضروری نہیں اس کے بعد پٹے

خشک کردہ خوشبو بر سر و ریش و کافور بر اعضائے سجدۂ او بمالد و کفن پوشاند مرد را

سے خشک کر کے خوشبو سر اور ڈاڑھی پر اور کافور اعضائے سجدہ پر ملیں اور کفن پہنا دیں امام ابو حنیفہ کے

سہ پارچہ مسنون است بقول ابی حنیفہؒ یکے کفنی تا نصف ساق و دو چادر از سر

قرل کے مطابق مرد کے لئے مسنون تین پٹے ہیں (۱) کفنی نصف پنڈلی تک (۲) اور سر سے پاؤں تک دو

تا قدم و در حدیث صحیح آمدہ کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم را در سہ چادر کفن دادہ شد

چادریں اور صحیح حدیث شریف میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو تین چادروں میں کفن دیا گیا

قیمص در آں نبود و دستار بستن بدعت است و اگر سہ پارچہ میسر نہ شود دو پارچہ

اس میں قیمص نہیں تھا اور عمار باندھنا بدعت ہے اگر تین پٹے میسر نہ ہوں تو دو پٹوں کا

کفن کفایت است و حمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ در یک چادر دفن کردہ شد کہ اگر سرمی پوشید

کفن بھی کافی ہے اور حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کو ایک چادر میں دفن کیا گیا کہ اگر سر بچھایا

پا بر ہنہ می شود و اگر پامی پوشید از جانب سر کو تا ہی می کرد آخر بکلم آں سرور علیہ السلام

جاتا تو پاؤں نکلی جاتے اور پاؤں بچھائے جاتے تو سر کی طرف سے چادر کم ہو جاتی آخر سرور عالم نے حکم فرمایا کہ

بجانب سر کشیدند و بر پاگیاہ انداختند و زن را دو پارچہ زیادہ دادہ شود یکے دامن کی

چادر سر کی جانب کھینچ کر پاؤں پر محاس ڈال دی جائے اور عورت کے کفن میں دو پٹے اور دینے جائیں (۱) دامن کی اس

موئے سر بدن پیچیدہ بر سینہ بہنہد و یکے سینہ بند از بغل تا زانو و اگر میسر نہ شود

سے سر کے بال پیٹ کر سینہ پر رکھ دیں (۲) سینہ بند بغل سے چھٹے تک اگر میسر نہ ہو تو تین پٹے کافی ہیں اور

نے بگل خیر و غلی۔ اعادہ۔ لوٹانا۔ اعضائے سجدہ۔ جو اعضا سجدہ کرتے ہیں زمین پر نکلتے ہیں۔ سر پارچہ۔ سب سے پہلے اس چادر کو پھیلا لیں جس کو غلاف کہتے

ہیں۔ اس پر چادر کو کھینچیں جس کو ازار کہتے ہیں۔ اس کے بعد کفنی پہنا کر ازار کا بائیں حصہ پٹیش پھر دایاں اور پھر غلاف کے بائیں حصہ کو پٹیش اور پھر دایاں کو

تاکہ دایاں بنو اور رہے نہ بدعت است۔ یہ ثابت نہیں ہے کہ حضورؐ کے کفن میں دستار تھی۔ حمزہ رضی اللہ عنہ آنحضرتؐ کے چادر کی لٹائی میں شہید ہوئے

تہ بجانب سر یعنی چادر سے سر ڈھانپا گیا۔ گیاہ۔ یعنی اذخر گھاس عہ اور یہ تین گز لمبا اور بغل سے زانو تک کا چوڑا ہوتا ہے۔



سہ پارچہ کفن کفایت است و عند الضرورت ہرچہ بہم رسد مسئلہ مردہ مسلمان

ضرورت کے وقت جو بھی میت ہو سکے مسلمان مردہ کو

را غسل و کفن دادن و نماز جنازہ خواندن و دفن کردن فرض کفایہ است بدون غسل و

غسل اور کفن دینا اور نماز جنازہ پڑھنا اور دفن کرنا فرض کفایہ ہے اور غسل و کفن

کفن نماز جنازہ صحیح نیست۔ مسئلہ۔ برائے امامت نماز جنازہ پادشاہ اولیٰ است

کے بغیر نماز جنازہ صحیح نہیں نماز جنازہ کی امامت کے لئے زیادہ سستی و ہمت بادشاہ

پستر قاضی پستر امام محکمہ پسترولی میت اقرب پس اقرب لیکن پدیر میت برائے امامت

ہے اس کے بعد قاضی اس کے بعد امام محمد (سید محمد) پھر میت کا ولی اقرب اور ولی اقرب نہ ہو تو اس کے بعد جو میت کا سب سے

از پسرش اولیٰ است مسئلہ۔ نماز جنازہ چہار تکبیر است تکبیر اولیٰ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ

قریبی بزرگ جو میت کا باپ امامت کے لئے میت کے لئے سے اولیٰ ہے نماز جنازہ میں چار تکبیریں ہیں پہلی تکبیر کے بعد آخر تک سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ

تَا آخِرِ خَوَانِدِ نَزْوِ اِمَامِ اعْظَمُ سورۃ فاتحہ خواندن در نماز جنازہ مشروع نیست و اکثر علماء

پڑھے امام ابوحنیفہ کے نزدیک نماز جنازہ میں سورۃ فاتحہ پڑھنا مشروع نہیں اور اکثر علماء

برائند کہ سورۃ فاتحہ ہم بخواند و بعد تکبیر دوم درود بر پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم خواند و بعد سوم

دہانتے ہیں کہ فاتحہ بھی پڑھے اور دوسری تکبیر کے بعد رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پڑ درود پڑھے اور تیسری تکبیر

برائے میت و جمیع مسلماناں دُعا خواند اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِحَيَاتِنَا وَ مَيِّتِنَا اِلٰی اٰخِرِہِ و بر جنازہ طفل

کے بعد میت اور سارے مسلمانوں کے واسطے یہ دُعا پڑھے علیہ اور نابالغ لڑکے کے

بخواند اللَّهُمَّ اجْعَلْہٗ لَنَا قَرٰطًا اَللّٰهُمَّ اجْعَلْہٗ لَنَا اٰخِرًا اَوْ ذٰخِرًا اَللّٰهُمَّ اجْعَلْہٗ لَنَا شَافِعًا

جنازہ پر یہ دُعا پڑھے یا اللہ کہ تو اس کو ہمارے لئے آگے پہنچنے والا منزل میں اور اسباب میں کر نوالا اور کہے تو اس کو ہمارے لئے اجر اور توفیق

و مُشَفَّعًا و بعد تکبیر چہارم سلام گوید مسئلہ ہر کہ بعد تکبیر امام حاضر شود

آفت اور کہے تو اس کو ہمارے لئے شفاعت کر نوالا اور تیری جناب میں اکی شفاعت قبول ہو چو تھی تکبیر کے بعد سلام پھر جو شخص امام کے تکبیر کہنے کے بعد آئے تو جس

لئے عند الضرورت۔ جمہور میں۔ کفایت است۔ یعنی کچھ مسلمانوں نے بھی کر لیا تو سب سبکہ و شہرہ و جہان میں سب گناہوں سے۔ ولی اقرب۔ قریبی مشدود۔ پدر۔ یعنی

میت کا باپ۔ میت کے بیٹے کے اعتبار سے جنازہ کی نماز پڑھانے کا زیادہ مستحق ہے نہ چہار تکبیر۔ جن میں سے صرف پہلی تکبیر پر ہاتھ اٹھاتے۔ سورۃ فاتحہ اگر وہ عا کے طور پر پڑھ

لی جائے تو سب سے اعلیٰ اللہ عزوجل سے اللہ ہمارے موجود و غائب، چھوٹے بڑے، مرد و عورت کی مغفرت فرمائے۔ لے اللہ جس کو تو ہم سے مذکر ہے اس کو اسلام پر زندہ رکھ جس کو

دائے اس کو اسلام پر مرت لے اللہ ہم سے اللہ اس کو ہملا پیش رو بنائے لے اللہ اس کو ہملا سفر شری بنائے اور اس کو اپنا بنائے جس کی شفاعت قبول کی گئی ہو۔ اگر لڑکی

ہے تو شافعی کی بجائے اشعری اور جماعت شافعی و مُشَفَّعًا کے شافعی کے لئے اللہ بخشنے والے زندہ کو اور ہائے فرح کو اور ہائے حاضرین کو اور ہائے غائبین کو اور ہائے

چھوٹوں کو اور ہمارے بڑوں کو اور ہمارے مردوں کو اور ہماری عورتوں کو یا اللہ جس کو تو زندہ رکھے ہم میں سے پس زندہ رکھ تو اس کو اسلام پر اور جس کو ہمارے تو ہم میں سے پس مار تو

اس کو ایسا بن پڑ۔ حاکم کہوں میں جنازہ کی دُعا قُرْآنِ عَلٰی اَلْاَمَامِ بک ہے لیکن حضرت اعلیٰ مرسلہ ابو الحسن علیہ السلام بن مولانا سید غفر حسین علیہ السلام نے فرماتے ہیں کہ زباجہ العلیہ السلام

پر اس کے ساتھ یہ اضافہ بھی نقل کیا ہے۔ لَا تَحْزَنْ اَوْ اَحْزَا وَلَا تَفْطِنْ اَوْ اَفْطِنْ وَلَا تَحْزَنْ اَوْ اَحْزَا وَلَا تَفْطِنْ اَوْ اَفْطِنْ۔ ترجمہ۔ یا اللہ مجرم نہ کہ ہم لوگوں کو اس کے ثواب سے اور غفلت



داخل قبر کردہ شود و وقت نہادن بِسْمِ اللّٰهِ وَ عَلٰی مِلَّةِ رَسُوْلِ اللّٰهِ گھستہ شود و روئے

کیا جائے اور قبر میں رکھتے وقت بسم اللہ و علی ملۃ رسول اللہ پڑھیں اور ہر ہمد

بسوئے قبلہ کردہ شود و قبر زن پوشیدہ شود و خشت خام یا نے نہادہ خاک اپناشتہ شود

قبر بُرخ کر دیا جائے اور عورت کی قبر پر ہر دو کھینچا جائے اور پھر میت قبر میں رکھی جائے اور قبر میں کچھ اینٹیں

و قبر مثل کوہان شتر کردہ شود و خشت پختہ و چونہ و چوب در آن کردن مکروہ است

یا زسل رکھ کر مٹی سے پاٹ کر قبر اونٹ کی کوہان جیسی بنادی جائے۔ بچی اینٹوں اور لکڑی اور چونہ کا استعمال مکروہ ہے

مسئلہ۔ آنچه بر قبور اولیاء عمار تہائے رفیع بنامی کنند و چراغاں روشن می کنند و ازین

اولیاء اللہ کی قبور پر بلند عمارتیں تعمیر کرنا اور چسپاخ روشن کرنا اور اسی نوع کی

قبیل ہر چہ می کنند حرام است یا مکروہ مسئلہ۔ اگر بدون خواندن نماز جنازہ مُردہ دفن

دوسری چیزیں جو رکھ کر دفن ہیں وہ حرام ہیں یا مکروہ اگر نماز پڑھے بغیر میت دفن کر دی گئی

کردہ شد بر قبر نماز جنازہ خواندہ شود تا سہ روز و بعد سہ روز نماز بر قبر جائز نیست نزد

تر تین دن تک اگر میت کے بعد سے ۳ دن کے اندر قبر پر نماز جنازہ پڑھی جائے گی اور تین دن کے بعد قبر پر نماز جنازہ

امام اعظم دینغیر صلی اللہ علیہ وسلم بعد ہفت سال قریب وفات خود شہدائے احد

جائز نہیں ہے۔ امام اعظم ابو حنیفہؒ یہی فرماتے ہیں اور رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے سات سال کے بعد وصال سے قریب

نماز جنازہ خواندہ شاید کہ ایں خصوصیت شہداء باشد کہ بدن آہنہا منفسخ نمی شود۔

شہدائے احد پر نماز جنازہ (یا بعض دعا، پڑھی جاتی ہے کہ یہ ان شہداء کی خصوصیت ہو کہ ان کے بدن تہیں پختے

فصل۔ در شہید۔ کسے کہ از دست اہل حرب یا اہل بغی یا قطاع الطريق کُشتہ شود

شہید کے بیان میں کوئی شخص دار الحرب کے لشکر کا قتل کرنے کے لشکر یا باغیوں یا ڈاکوؤں کے ہاتھ سے مارا جائے

بسم اللہ۔ یعنی ہم اس مُردے کو اللہ کے نام کے ساتھ رسول اللہ کی ملت کے سپرد کرتے ہیں۔ خشت خام۔ کچی اینٹ جس کو آگ میں نہ پکا یا گیا ہوئے۔ زسل۔

اپناشتہ شود۔ دفن کرنے والوں کو چاہئے کہ ہر آدمی تین لب بھر کر مٹی دے۔ پہلی بار۔ منہا غفلتکم اور دوسری بار و فیہا نعیدکم اور تیسری بار و منہا غفلتکم تارۃ اخری

پڑھے۔ عمارتہائے رفیع۔ بلند عمارتیں۔ جیسے اس زمانے کے قلعے و ازین قبیل۔ جیسے چادر غلاف یا سائبان۔ سہ روز یعنی جب تک مُردے کا جسم سڑا

نکلانہ ہو۔ یعنی عمل دفن کرنے کے بعد مُردہ کو تعین کرنے کے قائل ہیں اور اس کی یہ صورت ہے کہ مردہ کو خطاب کر کے پڑھا جائے۔ یا فلاں بن فلاں اذکر و بناک

الذی کنت علیہ و قلیت اللہ را و بالاسلام دینا و محمد صلی اللہ علیہ وسلم نبیا۔

سے نماز جنازہ بعض علماء کا خیال ہے کہ وہ نماز نہ جاتی بلکہ صرف دعا جاتی۔ خسرتیت۔ اس مشاہدہ سے انکار نہیں کیا جاسکتا کہ بعض مُردے سالوں بعد بھی ایسے اسی حالت میں دیکھے گئے

ہیں جس حالت میں ان کو دفن کیا گیا تھا اور شہدائے احد کے بارے میں تاریخی ثبوت ہے کہ ان میں سے بعض کے جھون کو منتقل کرنے کی ضرورت پیش آئی تو ان کے جسم

میں کسی قسم کا تغیر نہیں پایا گیا۔

تہ اہل حرب۔ یعنی کفار کا وہ لشکر جو مسلمانوں کے لشکر سے برسرِ بیکار ہو۔ اہل بغی۔ یعنی وہ مسلمان جو کسی برحق خلیفہ سے برسرِ بیکار ہوں۔ قطاع الطريق۔ ڈاکو۔ رہزن

یا در جنگ یافتہ شد بروے اثر قتل است یا اور اٹھانے بہ ظلم کشتہ و دیت از

یا میدان جنگ میں ملے اور اس پر قتل کی علامت ہو یا اسے کوئی مسلمان قتل کر دے اور دیت

قتل ادا واجب نہ شد و اس کس طفل یا دیوانہ یا مجنب یا زن حائضہ نیست و پیش از

(غنیہ) اس کے قتل سے واجب نہ ہوتی ہو بلکہ قتل کرنے والے پر قصاص آتا ہو اور وہ مقتول بچہ انا بائع یا پائل یا جینی رچے غل کی ضرورت ہیں

مردن از خوردن یا آتش میدن یا علاج کردہ شدن یا بیع و شراء یا وصیت کردن منتفع

نہیں یا وہ حائضہ حرت نہیں اور مرنے سے قبل اس نے کچھ کھانے پینے یا علاج کرنے یا غرمہ و فروخت یا وصیت کرنے سے نفع نہ اٹھایا

نہ شدہ و نمازے بعد زخمی شدن بروے فرض نہ شدہ آنکس شہید است اور اغسل نہ

ہو اور اس کے مجروح ہونے کے بعد ایک نماز بھی اس پر فرض نہ ہوتی ہو رات و وقت نہ گزرا ہو تو وہ شہید ہے اسے غسل نہ دینا

باید داد و در پارچہ بد نش و فن باید کرد لیکن بروے نماز باید خواند و اگر ایں شروط

ہو جائے اور اس کے بدن کے پٹھروں میں اسے دفن کر دینا چاہئے لیکن اس پر نماز پڑھنی چاہئے اور اگر یہ شرطیں نہ

نیافتہ شد و ظلماً کشتہ شد اگرچہ ثواب شہادت باید لیکن غسل و کفن وادہ شود و اگر در

پانی جائیں اور غلطی مارا جائے تو اگرچہ شہادت کا ثواب ملے گا مگر غسل اور کفن دیا جائے گا اور اگر حد

حد یا قصاص کشتہ شد شہید نیست غسل وادہ شود و بروے نماز خواندہ شود و اگر قاطع

یا قصاص میں مارا جائے تو شہید نہیں غسل دیا جائے گا اور اس پر نماز پڑھی جائے گی اور اگر ذاکر یا

طریق یا باغی کشتہ شد غسل وادہ شود و نماز بروے خواندہ شود۔

باغی مارا جائے تو نہ اسے غسل دیا جائے گا اور نہ اس پر نماز پڑھی جائے گی

فصل۔ در ماتم۔ اگر زنی را شوہر فوت شود بروے ماتم کردن تا چہار ماہ وہ روز ایام

سوگ کا بیان۔ اگر حرت کا خاوند فوت ہو گیا تو اس پر چار ماہ سوگ کرنا یعنی چار ماہ و س دن تک عدت واجب ہے

عدت واجب است زینت نہ کند و پوشیدن پارچہ معصفر و زعفرانی و استعمال

(ان ایام میں) زینت نہ کرے اور کسم کے پھروں سے رنگے ہوئے (یا دوسرے رنگوں سے دھجے ہوئے) کپڑے اور زعفرانی کپڑے پہنے اور خوشبو و تیل

خوشبو و روغن و مرمہ و خنا ترک کند مگر بعد روزانہ شوہر بر نیاید مگر روزانہ

کے استعمال اور مرمہ و مہندی سے احتراز کرے البتہ عذر ہو تو درست ہے اور خاندان کے گھر سے باہر نہ نکلے البتہ

نہ اثر قتل۔ جسے معلوم ہو کہ وہ اپنی طبیعت میں مر رہا ہے۔ یعنی مال۔ و جبہ۔ یعنی قاتل نے اس کو قتل کر دیا۔ قتل کرنے والے کے لئے سے

قتل کیا ہو۔ مجنب۔ بے عقل۔ از خوردن۔ یعنی نہ پانی کوئی نفع نہ اٹھایا ہو بلکہ نورانی ہو۔ ناقص۔ یعنی اس قدر بھی زندہ نہ رہا ہو کہ اس پر کوئی نماز فرض ہو جاتی۔ غسل نہایہ داد۔

اور شدہ کے اٹھ کر غسل دیا گیا اور نہ ان کا لباس تبدیل کیا گیا بلکہ ای خون آلود کپڑوں میں دفن کر دیا گیا۔ منہ پارچہ پوش۔ البتہ وہ اگر کم ہوں تو اضافہ کر دیا جائے اور نہ ہا وہ ہوں

تو کم کر دیئے جائیں۔ ظلماً کشتہ شد۔ یعنی کسی سڑک پر مقتول پایا گیا اور قاتل کا پتہ نہ چلا یا ایسے طور پر قتل کیا گیا ہے کہ قاتل پر قصاص نہیں بلکہ دیت واجب ہوتی ہے یا زخمی

ہونے کے بعد اس نے دینی منافع حاصل کر لئے ہیں مثلاً حد۔ مثلاً ذی نمازیں مارا گیا۔ قصاص کسی کو قتل کیا تھا اس کے عوض قتل کیا گیا ہے۔ ماتم۔ سوگ۔ فوت شدہ مر جائے

زینت۔ مثلاً زیور یا پیشی لباس پہننا۔ معصفر۔ کسم کے پھروں کے رنگ سے رنگا آرائش۔ حنا۔ مہندی۔ بخور۔ کسی بیماری کی وجہ سے ان چیزوں کے استعمال کی ضرورت ہو۔



برائے ضرورت و شبانہ ہماں جا باشد مگر در صورتی کہ بجز از خانہ بدر کردہ شود یا خانہ منہدم  
دن میں ضرورتاً نکل سکتی ہے مگر رات و پس گزارے البتہ اس شکل میں کہ گھبے باہر نکل دی جائے یا گھر گر جائے

شود یا خوف کند بر نفس یا بر مال خود و اگر سوائے شوہر دیگرے از اقربائے زن فوت شود  
یا اپنی جان یا مال کا خطرہ ہو تو باہر نکل سکتی ہے اگر شوہر کے علاوہ عورت کے رشتہ داروں میں سے اور کوئی مر جائے تو

سہ روز ماتم کردن جائز است و زیادہ از سہ روز حرام است مسئلہ غم کردن بدل  
تین دن تک سوگ جائز ہے اور تین دن سے زیادہ حرام ہے مردہ پر دل سے

و گریستن از چشم بر مردہ جائز است و آواز بلند کردن در گریہ و نوحہ کردن دگر بیان  
عز کرنا اور اشکبار ہونا جائز ہے اور آواز سے رونا اور چن کرنا اور گریہ بیان ہلکا کرنا

چاک کردن و دست بر سر و رو زدن حرام است مسئلہ اکثر احادیث صحاح  
اور پیچرہ پر مارنا حرام ہے صحاح کی اکثریت

دلالت دارند بر آنکہ میت بہ سبب نوحہ کردن اہل او عذاب کردہ می شود و  
احادیث سے ثابت ہے کہ میت پر اس کے گھر والوں کے نوحہ کرنے اور بین کے باعث عذاب ہوتا ہے اور

و ریں باب علماء را اقوال مختلف اند و مختار نزد فقیر آنت کہ اگر مردہ در حالت حیات  
اس بارے میں علماء کے مختلف اقوال ہیں مثلاً دایح مصنف کے نزدیک یہ ہے کہ اگر مردہ اپنی زندگی میں

خود بنوحہ عادت داشتہ باشد یا بدان وصیت کردہ باشد یا بدان راضی باشد یا می دانست  
نوحہ کا عادی تھا یا وہ اس کی وصیت کر گیا ہو یا اس پر راضی رہا ہو یا اس سے

کہ اہل من بر من نوحہ می خواہند کرد و آنہارا ازاں منع نہ کرد دریں صورت ہامیت  
واقف ہوتے ہوئے کہ میرے گھر والے مجھ پر نوحہ کریں گے اس نے انہیں نہ روکا ہو تو ان صورتوں میں اس پر گھر والوں

عذاب کردہ شود بنوحہ اہل او و الا عذاب نہ کردہ شود مسئلہ سنت آنت کہ  
کے نوحہ کی وجہ سے عذاب ہوگا ورنہ عذاب نہ ہوگا مسنون یہ ہے مصیبت کے

در مصیبت اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُونَ گوید و صبر کن مسئلہ طعام فرستادن  
وقت اِنَّا لِلّٰہِ الخ ہے اور صبر کرے مصیبت (انتقال)

لہ ضرورت ہزارے سو الا کر دینے والا کوئی نہیں ہے نہ تم نہ خود۔ اگر جائے۔ بر مال خود۔ یعنی شوہر کا گھر ایسی جگہ ہے کہ نہائی میں یہ اندیشہ ہے کہ کوئی اس عورت کو مار ڈالے گا یا  
اس کا مال چلے گا۔ آخری۔ و شتر دار از سر۔ اہل عرفین میں سے کوئی سفر میں ہوگا اور میں روئے بعد واپس آیا ہے تو تعزیت کی جا سکتی ہے نہ نوحہ کرے۔ آواز سے رونا۔ احادیث  
صحاح۔ صبح حدیثیں۔ حدیث میں آیا ہے ان اہلیت لیعذاب بیکاد اھلہ علیہ یعنی مردہ کو اہلیت کے روئے سے عذاب ہوتا ہے۔ مختلف اند۔ حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ اہل  
میت کے روئے سے مردے کے عذاب کا کوئی تعلق نہیں ہے سب سے حیات۔ زندگی۔ وصیت کردہ۔ یعنی وراثت کے کہ کرا ہو کہ میرے اوپر خوب نوحہ کرنا۔ عذاب کردہ شود۔ چونکہ ان  
تمام صورتوں میں ان کے نوحہ کرنے کی ذمہ داری اس مردے پر آتی ہے۔ انا للہ الخ۔ ہم سب خدا کے ہیں اور ہم سب اسی کی طرف واپس ہو کر لے جائیں۔ عذاب بعض اہل خانہ  
کے نوحہ کے سبب سے عذاب کے قائل ہیں اور بعض منکر ہیں اور وہ اس بارے میں وارد صحیح احادیث کی تائید نہیں کرتے ہیں۔



برائے اہل میت روز مصیبت مُنت است۔

کے دن میت کے گھر والوں کے لئے کھانا بھیجنا سنون ہے

**فصل۔ زیارت قبور مردوں راجاز است نہ زناں را و سنت آنست کہ در مقابر رفتہ**

زیارت قبور مردوں کے لئے جائز ہے عورتوں کے لئے جائز نہیں سنون ہے کہ قبرستان جا کر

السَّلَامُ عَلَيْكُمْ يَا أَهْلَ الْقُبُورِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ أَنْتُمْ لَنَا سَلَفٌ وَنَحْنُ لَكُمْ

اسلام علیکم اے قبروں کے رہنے والے مسلمانوں اور مومنین میں سے تم ہم سے پہلے تھے ہم آج ہیں اور ہم

تَبَعٌ وَإِنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ بِكُمْ لَآ حِقُوقٌ يَرْحَمُ اللَّهُ الْمُسْتَقْدِمِينَ مِنَّا وَالْمُسْتَأْخِرِينَ

تمہارے پیچھے پہنچنے والے ہیں اور اگر اللہ نے چاہا تو یہ نیک ہم تمہارے ساتھ ہیں گے اللہ تعالیٰ ہم کو دے ہم سے انھوں اور پچھلوں پر

أَسْأَلُ اللَّهَ لَنَا وَلَكُمْ الْعَافِيَةَ يَقْبِضُ اللَّهُ لَنَا وَلَكُمْ وَيَرْحَمُنَا اللَّهُ وَإِنَّا كُمْ

لہذا میں اللہ سے اپنے لئے اور تمہارے لئے عافیت مانگتے ہیں بخش دے اللہ تعالیٰ ہم کو اور تم کو اور ہم پر اور تم پر

تَحْمِيدُ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ سَيِّدِنَا عَلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ مَرُومِي اسْتِ اِزْبِغْمِبْرِ عَلِيهِ الصَّلَاةُ

امیر المومنین سیدنا علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منہ پایا کہ جو شخص

وَالسَّلَامُ كَهَرَكُم بِمَقَابِرُ كَزَرُودُ وَاَللَّهُ أَحَدٌ يَزِدُهُ بَارِخَانْدَه بِه مُرْدُگَاں

قبرستان سے گزرے وہ گیارہ مرتبہ "قل هو اللہ احد" پڑھ کر مردوں کو بخش دے تو مردوں کی

بہ بخشہ متوافق شمار مردگان اور اہم ثواب دادہ شود و از ابی ہدیہ مروی است

تعداد کے مطابق اسے بھی ثواب ملے گا اور حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت

مرفوعاً کہ ہر کہ فاتحہ و اخلاص و سورۃ تکاثر خواندہ برائے مردگان ثواب آں

ہے کہ جو شخص سورۃ فاتحہ اور سورۃ اخلاص اور سورۃ تکاثر پڑھ کر مردوں کو بخش دے تو مردوں کے لئے

گرداندہ مردگان برائے او شفیع باشند و از انس است مرفوعاً کہ ہر کہ سورۃ

شفاعت کریں گے۔ حضرت انسؓ سے مرفوعہ روایت ہے کہ جو شخص قبرستان میں سورۃ

یٰسین در مقابر بخواند آنہا را تخفیف کند حق تعالیٰ و ایں را ثواب بعدد آنہا باشد

یسین پڑھے اور اس کا ثواب بخش دے تو اللہ تعالیٰ مردوں پر عذاب میں کمی کر دیتے ہیں اور مردوں کی تعداد کے برابر اسے ثواب ملتا ہے

نہ زیارت قبر کے پاس پہنچ کر اسلام علیکم یا اہل القبور پڑھ کر مردوں کے لئے مغفرت کی دعا کرے۔ موت کو یاد کرے یا انہما سوچے۔ قبر یا اس کے اطراف سے کسی چیز کو نہ چھوئے نہ زبردستی نہ دواں نہ کھائے نہ پئے نہ سوسے دھواں کرے اور نہ گائے بھلے۔ قبر کا طواف کرنا یا قبر کو سجدہ کرنا شرک و کفر کا سبب ہے نہ اسلام علیکم الخ لے مسلمان بہن و بھراؤ تم پر سلام ہے۔ تم تمہارے پیش رو ہو۔ ہم تمہارے پیچھے ہیں اور ہم انشاء اللہ تمہارے پاس پہنچتے ہیں۔ خدا ان میں سے ہم پر بھی رحم کرے جو پہلے پہنچے ہیں اور ان پر بھی جو بعد میں پہنچنے والے ہیں۔ میں اللہ سے تمہارے اور اپنے لیے عافیت کا سوال کرتا ہوں۔ خدا ہماری ندرت مغفرت کرے اور ہم پر رحم کرے کہ تمہارا حق شمار یعنی اس کے بدلے کا ثواب جس قدر مردوں کو ملے گا۔ مرفوعاً یعنی حضرت ابوہریرہؓ نے اٹھو کر یہ بات نقل کی ہے شفیع۔ سفارش کرنے والا۔ مغایر۔ کثرت۔ مردوں سے عذاب کی ہوتی ہے۔

**مسئلہ۔ اکثر محققین برآئند کہ اگر کسی مردہ راثواب نماز یا روزہ یا صدقہ یا دیگر عبادات**

اکثر محققین (علماء) فرماتے ہیں کہ اگر کوئی شخص مردہ کو نماز یا روزہ یا صدقہ یا کسی اور مالی یا

مالی یا بدنی بہ بخشہ می رسد مسئلہ سجدہ کردن بسوئے قبور انبیاء و اولیاء و طواف گرد

بدنی عبادات کا ثواب بخشے تو وہ پہنچتا ہے انبیاء اور اولیاء کی قبروں کو سجدہ کرنا اور قبور کے ارد گرد طواف

قبور کردن و دعا از آنها خواستن و نذر برائے آنها قبول کردن حرام است بلکہ چیزھا

کرنا اور ان سے دعا مانگنا اور ان کے لئے نذر قبول کرنا حرام ہے بلکہ یہ چیزیں

از ان بکفر می رساند پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم برآنها لعنت گفته و از ان منع فرمودہ و گفته کہ قبر اہل بیت کفہ

کفر تک پہنچا دیتی ہیں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان پر لعنت فرمائی اور ان سے منع فرماتے ہوئے ارشاد ہے کہ میری قبر کو بت نہ بناؤ

## کتاب الزکوٰۃ

رکن دوم از ارکان اسلام زکوٰۃ است چوں بعضے قبائل عرب بعد وفات رسول اللہ

اسلام کے ارکان میں سے دوسرا رکن زکوٰۃ ہے جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے

صلی اللہ علیہ وسلم خواستند کہ زکوٰۃ نہ دہند ابو بکر صدیق قصید جہاد بائیں فرمود و برآں

بعد بعض قبائل عرب نے کہا کہ زکوٰۃ نہ دیں تو حضرت ابو بکر صدیق نے ان سے جہاد کا قصد فرمایا اور

اجماع منعقد شد منکر وجوب زکوٰۃ کا فراست و تارک آں فاسق مسئلہ زکوٰۃ واجب

اس پر اجماع ہو گیا کہ زکوٰۃ کے وجوب کا منکر کافر اور ترک کرنے والا فاسق ہے زکوٰۃ ہر

است برہر مسلم عاقل بالغ کہ مالک نصاب باشد و فارغ باشد آن نصاب از

عاقل و بالغ مسلمان پر واجب ہے جو مالک نصاب ہو اور مال اصل ضرورتوں سے اور قرض سے فارغ و

خواجج اصلیب و دین و نامی باشد و بروے سال تمام گزشتہ باشد۔

زائد اور بڑھنے والا ہو حقیقت یا حکم بڑھنے والا ہو اور اس پر ہر سال گزر گئی ہو

لہ عبادات مال جو عبادات مال کے ذریعے ادا ہو جیسے زکوٰۃ عبادت بدنی جو بدن کے ذریعے ادا ہو جیسے نماز طواف چکر لگانا چیز کھا شوق عبادت کی نیت سے

سجدہ کرنا نہ نیت نہ کنند شکر دگہ توں کا چکر کاٹنے ہیں ان پر اندری چڑھتے ہیں تہ رکن دوم پہلا رکن نماز ہے قرآن پاک میں یہ مثنیٰ لگے نماز کے ساتھ ساتھ زکوٰۃ

کا ذکر آیا ہے نہ ہند کچھ قبائل تو اسلام سے پھر گئے تھے کچھ نے یہ کہا تھا کہ اپنی زکوٰۃ بحال کر خود صرف کر دیا کریں گے خلیفہ کئے دیں گے کافر است خواہ نماز پڑھے اور کھر شہادت پڑھے

نہ کہ جو زکوٰۃ کروا جب مانتا ہے اور ادا نہیں کرتا غر آزاد لہذا غم پر زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی بالغ ہنڈا بچہ پر زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی نصاب مال کی وہ مقدار جس پر زکوٰۃ

واجب ہوتی ہے کہ حجاج اصلیب اصلی ضرورتیں جیسے کھانا پینا پہننا رہائشی مکان مطالعہ کی کتابیں دستکاروں کے آلات و کتب یعنی ایسا قرض جس کا مطالبہ کرنے

کرنے والا کوئی انسان نہ ہو نامی بڑھنے والا خواہ حقیقت بڑھا ہو میں کہ حیوانات میں بچوں کی پیدائش کی وجہ سے بڑھا ہو تباہ یا کھلی بڑھا ہو جیسے کہ رکھا ہوا پیسہ کہ اس میں

اگرچہ فی الحال کوئی اضافہ نہیں ہو رہا ہے لیکن اگر کاروبار کا جانا تو اس میں بڑھاؤ ہوتا سال یعنی چاند کے مہینوں کا سال

**مسئلہ۔** اگر بعد ملک نصاب پیش از تمام سال زکوٰۃ یک سال یا زکوٰۃ چند سال

اگر مالک نصاب ہونے کے بعد سال بھلا ہونے سے پہلے زکوٰۃ سال بھر کی یا چند برس کی زکوٰۃ

پیشگی ادا کر دیا شود مسئلہ اگر مالک یک نصاب زکوٰۃ چند نصاب داد و بعد ادائے

پیشگی دیدے تو ادا ہو جائے گی اگر ایک نصاب کا مالک چند نصابوں کی زکوٰۃ دے اور مذکور زکوٰۃ

زکوٰۃ مذکور مالک چند نصاب شد تا ہم ادا جائز باشد مسئلہ زکوٰۃ در مال صبی و

کی ادائیگی کے بعد چند نصابوں کا مالک ہو جائے تب بھی ادائیگی درست ہوگی امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک

مجنون واجب نشود نزد امام ابو حنیفہؒ و نزد ائمہ ثلاثہ واجب شود و ولی از طرف او

بخشد اور پاگل کے مال میں زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی اور امام مالکؒ امام شافعیؒ امام احمدؒ کے نزدیک واجب ہوتی ہے اور ولی

ادا کند۔ مسئلہ در مال ضمان یعنی مالیکہ گم شدہ باشد یا در دریا افتادہ باشد یا کسے

اس کی طرف سے ادا کرے مال ضمان یعنی وہ مال جو گم ہو جائے یا دریا میں گر گیا ہو یا کسی

غصب کردہ باشد و بر آں شہود نہ باشند یا در صحرا مدفون بود و مکانش فراموش شدہ باشد

نے غصب کر لیا ہو اور اس پر گواہ نہ ہوں یا جنگل میں مدفون تھا اور اس کی جگہ بھول جائے

یا دین باشد بر کسے و مدیون منکر باشد و شہود بر آں نباشند یا بادشاہ یا مانند آں یعنی کسے

یا کسی پر قرض ہو اور وہ قرض کا مسکرو ہو اور اس پر گواہ نہ ہوں یا بادشاہ یا اس کے مانند یعنی ایسا

کہ فریاد او نزد دیگرے ممکن نباشد بہ مصادره گرفتہ باشند دریں چنین مال زکوٰۃ واجب

شخص کو اس کی فریاد دوسرے شخص کے پاس ممکن نہ ہو اور وہ بادشاہ وغیرہ یا یہ مال ضبط کر لے تو اس طرح کے مال پر زکوٰۃ واجب

نہست و اگر ایں مال باز بدست آید بابت ایام گزشتہ واجب نشود و اگر دین باشد بر مقرر

نہیں ہے اور اگر یہ مال پھر ملتا تو آجائے تو گزرے ہوئے دنوں کی زکوٰۃ واجب نہ ہوگی اگر قرض کا اقرار کرنے والے پر قرض ہو

اگر چہ مفلس باشد یا بر آں دین شہود باشند یا در علم قاضی باشد یا در خانہ مدفون باشد و

غواہ وہ مفلس ہو یا اس دین پر گواہ موجود ہوں یا قاضی کے علم میں ہو یا مھر میں مدفون ہو اور

مکان آں فراموش شدہ باشد و بریں چنین مال زکوٰۃ واجب است بابت ایام گزشتہ نیز۔

اس کی جگہ بھول گیا ہو تو ایسے مال میں زکوٰۃ واجب ہے اور گزرے ہوئے دنوں کی زکوٰۃ بھی واجب ہوگی

نہ ادا شود۔ چونکہ نصاب کی موجودگی کی وجہ سے اصل واجب ہو چکا ہے۔ بکت نصاب۔ مثلاً کسی کے پاس پانچ اونٹ تھے اور اس پر ایک بوی زکوٰۃ کی واجب ہوئی

ہے۔ اس نے ایک بوی کی بجائے دو بویاں دے دیں۔ جو دس اونٹوں کی زکوٰۃ ہے۔ پھر اس کے پاس دس اونٹ ہو گئے تو پہلی ہی اونٹ دے دی اور دو بویاں ہی ان مزید پانچ اونٹوں کی زکوٰۃ

سمجھ جائے گی۔

نہ ولی۔ سرپرست۔ ضمان۔ وہ مال کہلاتا ہے جو کسی کی ملکیت میں ہو لیکن اس سے فی الحال مالک کوئی فائدہ نہ اٹھا رہا ہو۔ غصب۔ چھین لینا۔ شہود۔ گواہ۔ دین۔ قرض۔

مدیون۔ مقرض۔ مفلس۔ غنطی۔ مفلس باشد۔ تو اس سے آج نہیں کل وصول ہو سکے گا۔ در خانہ مدفون۔ چونکہ ایسے مال کا تلاصل کر لینا ممکن ہے۔

**مسئلہ دین ہر گاہ وصول شود زکوٰۃ آں دادہ شود و اگر دین بدل تجارت باشد بعد**

قرض جب بھی وصول ہو جائے اس کی زکوٰۃ دی جائے گی اور اگر قرض بدل تجارت ہو تو چالیس درہم

**قبض چہل درہم زکوٰۃ دہد و اگر دین بدل مال باشد نہ بابت تجارت مثل ضمان**

پر قبضہ کے بعد ایک درہم زکوٰۃ دیدے اگر دین قرض بدل تجارت نہیں بلکہ بدل مال ہو مثلاً غصب کردہ مال

**مغضوب زکوٰۃ آں بعد قبض نصاب دادہ شود و اگر دین بدل غیر مال باشد چوں مہر و**

کما ضمان تو قبضہ کے بعد اس کی زکوٰۃ دی جائے گی اور اگر قرض مال کے علاوہ کا بدل ہو مثلاً مہر و ہر

**بدل خلع و مانند آں بعد قبض مال نصاب و گزشتن سال زکوٰۃ دادہ شود نزد امام اعظم**

ملک ہندو کا بدل ہے اور بدل خلع اور ان کے مانند تو بقدر نصاب پر قبضہ اور سال گزرنے کے بعد امام ابو حنیفہ کے نزدیک زکوٰۃ

**و نزد صاحبین آنچه قبض کند مطلقاً زکوٰۃ آں دہد مگر ویت و ارش جنایت و بدل کتابت**

دی جائے گی اور امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک جتنے پر قبض ہو اس کی زکوٰۃ مطلقاً دیا جائے نصاب کی مقدار ہو یا نہ ہو دیکھئے

**این را بعد قبض نصاب و گزشتن سال بر آں زکوٰۃ دہد۔ مسئلہ برائے ادائے زکوٰۃ نیت**

لیکن اگر کسی کو نقصان پہنچائے یا مال اور بدل کتابت وغیرہ آدا کر کے پر مطلقاً معاوضہ ان میں بقدر نصاب قبض کرنے اور اس پر مال گزرنے پر زکوٰۃ لے زکوٰۃ کی ادائیگی کے لئے ۱۵

**وقت ادایا وقت جدا کردن قدر زکوٰۃ از دیگر مال شرط است مسئلہ اگر**

کرتے وقت یا زکوٰۃ کی مقدار دوسرے مال سے الگ کرتے وقت نیت شرط ہے اگر

**بدون نیت زکوٰۃ تمام مال را صدقہ کرد زکوٰۃ ساقط شود و اگر مال را صدقہ**

زکوٰۃ کی نیت کے بغیر پورا مال صدقہ کرے تو زکوٰۃ ساقط ہو جائے گی اور اگر مال کا کچھ حصہ

**کرد و نزد ابی یوسف بیع ساقط نہ شود و نزد محمد ہر قدر کہ صدقہ کرد**

صدقہ کرے تو امام ابو یوسف کے نزدیک زکوٰۃ کا کوئی حصہ ساقط نہ ہوگا اور امام محمد کے نزدیک جتنی مقدار کا صدقہ کرے اس حصہ کی

لے ورنہ قرض بین طرح کے ہیں ۱۱ ضعیف قرض۔ وہ قرض ہے جس کا بدن کسی فعل اور غیر کسی چیز کے بدلے کے مالک ہو جائے جیسے میراث یا فعل کے ذریعے مالک ہوا ہو لیکن وہ کسی چیز کا بدلہ نہ ہو جیسے وصیت یا فعل کے ذریعے ہوا اور کسی چیز کے بدلے میں مالک ہو لیکن وہ چیز مال نہ ہو جیسے کمر و غیرہ اس قسم کے قرض وصول ہوں گے تو ان پر زکوٰۃ جب واجب ہوگی جب کہ وہ نصاب کا پانچ چالیس اور ایک سال بھی گزر جائے ۱۲ وسو قرض۔ وہ قرض ہے عسکی پر واجب ہوا ہو کسی مال کے بدلے میں لیکن وہ مال تجارتی نہیں ہے جیسا کہ کسی نے کسی کے پیٹنے کے پیرے یا خدمت کا غلام لے لیا ہے تو اس کی قیمت جو لینے والے کے ذمے قرض ہے وہ اس قسم کا قرض کہلاتے گی۔ یہ قرض جب وصول ہوگا تو اس میں زکوٰۃ جب واجب ہوگی جب کہ وصول شدہ رقم نصاب کی بقدر ہو لیکن سال گزرنے میں ضروری نہیں ۱۳ قوی قرض۔ یہ وہ قرض کہلاتے گا جو تجارتی مال کے عوض کسی پر واجب ہوا ہو اس قرض میں سے جب بھی چالیس درہم وصول ہونگے تو ایک درہم زکوٰۃ ادا کرنی ہوگی۔

نقہ بدل تجارت۔ مثلاً دو سو درہم میں ایک تجارتی ٹھکانا فروخت کیا ہے۔ اس میں سے جب بھی چالیس درہم وصول ہوں گے ایک درہم زکوٰۃ دینا ہوگی۔  
سے مطلقاً۔ یعنی غراہ نصاب کی بقدر ہو یا نہ ہو سال گزرا ہو یا نہ گزرا ہو۔ ویت۔ خون بہا۔ ارش جنایت۔ کسی کے برن کو کچھ نقصان پہنچانے کا بدلہ۔ بعض مال۔ مثلاً کسی کے پاس دوسو درہم تھے تو اس پر پانچ درہم زکوٰۃ میں واجب ہو گئے تھے۔ اب اگر اس نے سو درہم کا صدقہ کر دیا اور اس میں زکوٰۃ کی ادائیگی کی نیت نہ کی تو امام ابو یوسف کے نزدیک باقی سو میں سے بھی پانچ درہم ادا کرنے ہوں گے۔ امام محمد کے نزدیک دعائیہ درہم دینے پڑیں گے۔

زکوٰۃ حصہ آں ساقط شد مسئلہ۔ اگر آدھ سال و آخر سال نصاب کامل بود و

زکوٰۃ ساقط ہو گئی اگر سال کے آدھ اور آخر میں نصاب زکوٰۃ پورا ہوا اور

درمیان سال ناقص شود زکوٰۃ تمام سال واجب شود و نقصان میانہ معتبر نیست

سال کے درمیان ناقص دیکھ ہو گیا تو پورے سال کی زکوٰۃ واجب ہوگی اور سال کے درمیان کی کمی ناقص اعتبار ہے

مسئلہ۔ مال نامی کہ در آں زکوٰۃ واجب شود سہ قسم است یکے نقد زر و سیم خواہ

مال نامی جس میں زکوٰۃ واجب ہو اس کی تین قسمیں ہیں ایک نقد یعنی سونا چاندی چاہے

مسکوک بود یا تبر یا زیور یا ظروف طلا و نقرہ نصاب زر بست مثقال است

اس پر شاہی ختم لگا ہوا ہو یا پتلا ہو یا زیور یا سونے چاندی کے برتن سونے کا نصاب زبیرس مثقال ہے یعنی

کہ ہفت و نیم تولہ باشد و نصاب سیم دو صد درم است کہ پنجاہ و شش روپیہ

ساڑھے سات تولہ اور چاندی کا نصاب دو سو درم ہے کہ دہلی کے سکہ کے اعتبار سے اس

سکہ دہلی وزن می شود و مقدار زکوٰۃ واجب از ہر دو جنس چہلم حصہ است

کا وزن ۵۶ روپے ہوتا ہے سونے اور چاندی کی زکوٰۃ کی واجب مقدار چالیسواں حصہ ہے اور

و اگر کم از نصاب زر باشد و بچین سیم نزد امام اعظم ہر دورا باعتبار قیمت یک

اگر سونے کا نصاب پورا نہ ہو اور اسی طرح چاندی کا تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک دونوں کو باعتبار قیمت

جنس کردہ نصاب اعتبار کردہ شود و منفعت فقیر مرعی داشتہ شود و نزد صاحبین باعتبار

ایک جنس کر کے نصاب پورا کر دیا جائے گا اور منفعت فقیر کا لحاظ رکھا جائے گا عہ امام ابو موسیٰ اور امام محمد کے

اجزاء نصاب کل کردہ می شود پس اگر صد درم سیم دودہ مثقال زر باشد باتفاق

زریک اجزاء کے اعتبار سے نصاب پورا ہو جاتا ہے عہ لہذا اگر سو درہم چاندی اور دس مثقال سونا ہو تو باتفاق

۱۰ مسکوک جس پر شاہی ختم لگا ہوا ہو جیسے روپیہ یا اشرفیہ سونے چاندی کا پتلا۔ بست مثقال۔ زکوٰۃ کے مسائل میں جس دینار کا اعتبار ہے وہ مثقال کے ہم وزن

ہوتا ہے سونے کا نصاب اس حساب سے ساڑھے سات تولہ ہوتا ہے جس کا چالیسواں حصہ دو ماٹہ دورانی ہوتا ہے۔ حضرت مفتی کفایت اللہ رحمہم دہلی نے سونے کا

نصاب سات تولے آٹھ ماٹے چار دینے بتایا ہے جس میں زکوٰۃ دو ماٹہ دھانی رہتی ہوتی ہے ۱۰ نصاب سیم۔ چاندی کا نصاب دو سو درہم ہے۔ درہم تین ماٹے ایک دہلی دو تو وزن

کا ہوتا ہے اور دہلی پر تین جو کی ہوتی ہے۔ اس اعتبار سے دو سو درہم تین تولے سات ماٹے ایک دہلی سو اچھڑے ہوتے ہیں۔ حضرت مفتی محمد کفایت اللہ صاحب رحمہم

نے چاندی کا نصاب چار تولے دو ماٹے تحریر فرمایا ہے جس کا چالیسواں حصہ ایک تولہ چار ماٹے تین دہلی بتایا ہے۔ قاضی صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے چھپن روپیہ مسکوک دہلی کو

نصاب قرار دیا ہے۔ اس وقت دہلی میں پورا ایک تولہ کار بدینہ تھا۔ موجودہ روپیہ پورا ایک تولہ کا ہے لہذا اس فرق کو یاد رکھنا چاہیے کہ منفعت فقیر یعنی جس زمانہ

میں سونا گراں ہو تو اس کی قیمت چاندی سے لگا کر چاندی کے حساب سے زکوٰۃ ادا کی جائے اور جس زمانہ میں چاندی گراں ہو اس کی قیمت سونے سے لگا کر سونے کی

زکوٰۃ ادا کر دی جائے۔ عہ یعنی جن دونوں میں سونے کی قیمت لگائے میں فقیروں کا نانہہ جو نواں نوں کی کہنے کی قیمت لگائی جائے گی اور جن دونوں چاندی کی قیمت لگائے

میں فقیروں کا نانہہ جو نواں نوں میں چاندی کی قیمت لگائی جائے گی عہ یعنی اگر سونے اور چاندی کے اجزاء برابر ہیں تو دونوں کو ذکر نصاب پر لکھا جائے گا اور اگر اجزاء برابر نہیں ہیں تو نصف

باعتبار قیمت کے پورا نہیں کیا جائے گا۔



زکوٰۃ واجب شود و اگر صد درم سیم و پنج مثقال زر برابر صد درم است زکوٰۃ نزد امام اعظم

زکوٰۃ واجب ہوگی اور اگر سو درہم چاندی اور پانچ مثقال سونا سو درہم کے بقدر ہو تو امام ابو حنیفہ کے

واجب شود نہ نزد صاحبین مسئلہ اگر زر یا نقرہ مغشوش باشد حکم زر و نقرہ

زکوٰۃ زکوٰۃ واجب ہوگی اور امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک واجب نہیں ہوگی اگر سونے یا چاندی میں کھوٹ کی آمیزش ہو تو اس کا حکم خاص

خاص دارد اگر غش در آں مغلوب باشد و اگر غش غالب باشد حکم عروض دارد۔ قسم

سونے اور چاندی کا سا ہوگا اگر کھوٹ اس میں مغلوب ہو اور اگر کھوٹ اس میں غالب ہو تو ان کا حکم سامان کا سا ہوگا۔ مال

دوم از مال نامی مال تجارت است مسئلہ ہر مال کہ بہ نیت تجارت خریدہ شود در آں

نامی در حصہ اولی کی دوسری قسم مال تجارت ہے ہر وہ مال جو بہ نیت تجارت خریدہ ہو اس میں

زکوٰۃ واجب می شود و اگر کسی اور انخشیدہ باشد یا وصیت کردہ باشد یا زن را در مہر مالے بدست

زکوٰۃ واجب ہوئی ہے اور اگر کسی نے اسے مال عطا کیا ہو یا وصیت کی ہو یا عورت کو مہر میں مال ہاتھ

آمدہ باشد یا مرد را در خلع یا در صلح از قصاص مال بدست آمدہ باشد و وقت مالک شدن

لگا ہو یا مرد کو خلع یا قصاص سے صلح میں مال ہاتھ آیا ہو اور مالک ہونے کے وقت

نیت تجارت کرد نزد ابی یوسف در آں زکوٰۃ واجب شود نہ نزد محمد مسئلہ اگر در

تجارت کی نیت کرے تو امام ابو یوسف کے نزدیک اس میں زکوٰۃ واجب ہے لیکن امام محمد کے نزدیک بیس تجارت کی نیت واجب نہیں ہوتی اگر

میراث مالے بدست آمدہ باشد اگرچہ وقت مردن مؤثر نیت تجارت کرد مال

میراث میں مال ہاتھ لگا ہو اگر مرنے وقت مرنے والا نیت تجارت کرے وہ مال

تجارت نشود و زکوٰۃ در آں باتفاق واجب نشود مسئلہ اگر غلامے را برائے تجارت

تجارت نہ ہوگا اور بالاتفاق اس میں زکوٰۃ واجب نہ ہوگی اگر کوئی تجارت کے واسطے غلام خریدے

خرید کرد پسترنیت استخدام کرد مال تجارت نماید اگر برائے استخدام خرید

اس کے بعد خدمت لینے کی نیت کرے تو وہ مال تجارت نہیں رہا۔ اگر خدمت لینے کی غرض سے خریدے پھر تجارت کی

کرد پسترنیت تجارت کرد مال تجارت نہ شود تاکہ آں را فروشد مسئلہ مال تجارت

نیت کرے تو مال تجارت نہیں ہوا یہاں تک اسے فروخت نہ کر دے تجارت کے مال

لہ امام اعظم۔ چونکہ نیت کے اعتبار سے نصاب مکمل ہو گیا۔ نہ نزد صاحبین۔ اس لئے سودم آدھا نصاب ہے اور پانچ مثقال جو حقانی نصاب تو دونوں مل کر پورا

نصاب بنانا۔ مغشوش۔ کھوٹ بڑا ہوا۔ غش۔ کھوٹ۔ مغلوب۔ یعنی چاندی سونا کھوٹ سے زیادہ ہے۔ عروض۔ سامان یعنی اس میں اگر تجارت کرے گا تو زکوٰۃ واجب ہوگی ورنہ

نہیں۔ نہ وصیت کردہ باشد۔ یعنی کسی نے مرنے وقت یہ کہہ دیا تھا کہ میرے مال میں سے فلاں کو اس قدر دے دیا جائے۔ صلح از قصاص۔ یعنی مرنے والے کے رشتہ داروں نے

قاتل کو قتل کی جگہ اس کے خونہا میں مال وصول کر لیا۔ زکوٰۃ محمد۔ یعنی امام محمد کے نزدیک ان مالوں میں محض تجارت کی نیت سے زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔ جب تک کہ اس مال سے

تجارت کا دہانہ شروع کر دے۔ عورت مرنے والا ہے۔ استخدام۔ خدمت لینا۔ نماید۔ لہذا اس میں زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔ نہ فرشتہ۔ اس لئے تجارت تو ایک عمل ہے۔ محض

نیت سے کوئی عمل پورا نہیں ہوتا۔

را بزر یا سیم در آل چه نفع فقراء باشد قیمت کردہ شود پس اگر بمقدار نصاب یکے کی سونے یا چاندی سے جس میں فقراء کا نفع ہو بخت لگائی جائے پس اگر دونوں میں سے ہر ایک

از ہر دو جنس رسد چہلم حصہ آل در زکوٰۃ ادا کنند قیم سوم از مال نامی سوا تم اند یعنی نصاب کی مقدار کو پہنچتی ہو تو اس میں سے چالیسواں حصہ زکوٰۃ میں ادا کرے مال نامی کی تیسری قسم چرائی والے جانور یعنی

شتران یا گاواں یا بزھا مخلوط نرد ماوہ کہ اکثر سال بر چریدن در صحرا کھایت کنند و اونٹ و گھمے اور بکریاں جن میں زر اور مادہ ملے ہوئے ہوں اور ان کا سال کا بیشنہ حصہ جنگل کی چرائی پر گزارا ہو

ہمچنین گلہ اسپاں و تفصیل نصاب اجناس سوا تم و قدر واجب آل طول دارد اور جنگل میں چرائی کا ہونا ہو اسی طرح گھڑوں کا گلہ چرائی کے جانوروں کی جنسوں کے نصاب کی تفصیل اور ان کی مقدار واجب اس میں طول ہے اور

و در این دیار این اموال بقدر و وجوب زکوٰۃ نمی باشد لهذا مسائل زکوٰۃ آل مذکور اس ملک میں یہ مال زکوٰۃ واجب ہونے کی مقدار میں (دعوت) نہیں ہوتے لہذا ان کی زکوٰۃ کے مسائل ذکر نہیں کئے

نہ کردہ شد و ہمچنین احکام عشر زمین عشری کہ دریں دیار نیست و مسائل عاشہ کہ کئے اور اسی طرح عشر کے احکام کہ اس ملک میں زمینیں عشری نہیں اور عشر (عشر و مول کنندہ) کے

بر طرق و شوارع باشد مذکور نہ کردہ شد مسئلہ اگر مسلمان یا ذمی کان از زر یا نقرہ یا مسائل جو راستوں پر تعین ہوتا ہے ذکر نہیں کئے گئے اگر مسلمان یا ذمی دوال اسلام کا غیر مسلم باشندہ کو سونے یا

آہن یا مس یا مانند آل در صحرا یافت پنجم حصہ ازاں گرفت شود و چہار حصہ چاندی یا رے یا تانبے یا ان کی لٹہ کی کان صحرا میں ملے تو اس سے پانچواں حصہ لیا جائے اور چہار حصے پائے والے

یا بندہ راست اگر زمین مملوک کے نیست و اگر مملوک است چہار حصہ مالک راست کے ہیں بشرطیکہ یہ زمین کسی کی ملکیت نہ ہو اور اگر ملکیت ہو تو چہار حصے مالک کے ہیں اور

و اگر در خانہ خود یافت نزد امام اعظم در آل خمس واجب نیست و نزد صاحبین اگر اپنے گھر میں ملے تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس میں خمس (یا پانچواں حصہ) بیت المال میں داخل کرنا واجب نہیں ہے امام ابو یوسف و

واجب است و اگر در زمین زراعتی خود یافت دو روایت است۔

امام محمد کے نزدیک واجب ہے اور اگر اپنی زراعتی زمین میں ملے تو اس کے بارے میں دو روایتیں ہیں (ایک کے اعتبار سے ملے اور دوسری کے اعتبار سے نہ ملے) نہ نفع فقراء باشد اگر سونا گراں ہے تو سونے کا چالیسواں حصہ ہر نہ چاندی کا چالیسواں حصہ فقیروں کے لیے زیادہ فائدہ مند ہوگا۔ یکے آڑھ دو۔ شلہ چاندی سستی ہے تو دوسروں کے برابر اس مال کی قیمت ہو جاتی ہے۔ لیکن کس مشال سونے کے برابر قیمت نہیں پہنچتی تو چاندی کے حساب سے زکوٰۃ واجب ہوگی مخلوکہ نرد ماوہ جس میں ملے ہوئے ہوں نکول نہیں کئے۔ صحرا۔ جنگل۔ سوا تم۔ چرائی کے جانور و یا زر۔ ملک۔ عشر۔ دسواں حصہ عشری۔ وہ زمین جس کی پیداوار میں دسواں حصہ بطور زکوٰۃ دینا ضروری ہوتا ہے۔ عاشہ۔ وہ شخص جو عشر و مول کرنے پر مقرر کیا گیا ہو۔ غرق و شوارع۔ راستے۔ ذمی۔ وہ کا فر جو معاہدہ کے تحت دارالاسلام میں رہتا ہو۔ مست۔ تانبہ۔ در صحرا۔ اگر کسی پہاڑ میں زمین نرد ماوہ برے یا عقیق کی کان کسی کو مل گئی ہو تو اس میں کچھ واجب نہ ہوگا نہ خمس واجب نیست۔ بلکہ سب کا سب مالک مکان کا ہے۔

**مسئلہ۔** کسے گنجے یافت اگر درال علامت اسلام است مثل سکہ اہل اسلام آں را

کسی کو خزانے اگر اس میں کوئی اسلام کی علامت موجود ہو مسئلہ اہل اسلام کا سکہ جس پر کھڑے طبع و غیرہ

**حکم** لُفطہ است مالکش را تلاش کردہ باید رسانید و اگر درال علامت کفر باشد خمس

لکھا ہو تو اس کا حکم لفظ دگری بڑی چیز کا سا ہے اس کے مالک کو تلاش کر کے اس تک پہنچا دینا چاہئے اور اگر اس میں کفر کی علامت موجود

**گرفتہ** شود و باقی یا بندہ راست مسئلہ مصرف زکوٰۃ فقیر است کہ مالک کم از نصاب

ہو تو پانچواں حصہ لیا جلتے اور باقی ہانے والے کا ہے زکوٰۃ کا مصرف فقیر ہے کہ جو نصاب سے کم کا مالک ہو (اور

**باشد** و میکنے کہ مالک بیع نباشد و مکاتب است برائے اولے مال کتابت و مدیون

اس پر زکوٰۃ واجب نہ ہوتی ہو) اور مسکین ہے یعنی ایسا فقیر و محتاج کہ کسی چیز کا مالک نہ ہو (اور خورد و نوش کے لئے بھی اس کے پاس کچھ نہ ہو) اور مصرف

**است** کہ مالک نصاب است لیکن نصاب او فاضل از دین نیست و غازی کہ

زکوٰۃ مکاتب ہے کہ اسے مال کتابت (یعنی مال پر آزادی کی شرط ہو) اوکڑا ہو اور ایسا مقروض بھی مصرف زکوٰۃ ہے کہ مالک نصاب ہو مگر قرض سے

**اسباب غزوہ** نہ دارد از اسپ و یراق و کسے کہ مال دارد و وطن و اور سفر است بعید

سے زیادہ اس کا نصاب ہو بلکہ اس کے بعد رہی موجود ہو اور ایسا غازی مصرف زکوٰۃ ہے کہ جس کے پاس گھوڑا اور جہاد کا سامان نہ ہو اور ایسا شخص مصرف زکوٰۃ

**از وطن** مال ہمراہ ندارد و ازین اصناف یک صنف بدہ یا ہمہ شاں را لیکن زکوٰۃ وہمندہ

ہے کہ وطن و گھر پر گھڑا اور مال موجود ہو گروہ وطن و گھر سے دور ہو او مال اس کے ساتھ نہ ہو ان مصارف زکوٰۃ میں ایک صنف (مصرف) کوٹے یا سب کو

**مال زکوٰۃ** باصول و فروع و زوج خود یا زوجہ خود و بندہ خود و مکاتب خود و مدبر و ام ولد

لیکن زکوٰۃ لینے والا زکوٰۃ کا مال لینے اصول (باپ و دادا وغیرہ) اور فروع (بیٹا اور پوتا وغیرہ) اور بیوی لینے شوہر یا شوہر بیوی کو اور اپنے غلام اور اپنے

**خود** ندہ و غلامے را کہ بعض او آزاد باشد ہم ندہ و کافر را ندہ و بنی ہاشم دموالی آنها

مکاتب اور اپنے مدقر (جسے آقا نے یہ کہہ دیا ہو کہ تو میرے مرنے کے بعد آزاد ہے) اور اپنی ام و ولد (جس کا تعلق بنی ہاشم سے اولاد ہو) کو نہ لے ایسا

**را ندہ** مگر صدقہ نفل و در بنائے مسجد و کفن میت و اولے قرض میت خرچ نہ کند و

غلام جس کا کچھ حصہ آزاد اور کچھ حصہ غلام اسے بھی نہ لے اور کافر کو نہ لے اور بنی ہاشم (سادات) اور ان کے غلاموں کو نہ لے البتہ صدقہ نفل سے سکتا ہے اور زکوٰۃ کا مال تقسیم

لے علامت اسلام۔ یعنی اس سکہ پر کوئی ایسی علامت ہے جس سے مسلم ہو کر وہ اسلامی فرد کا ہے جیسا کہ عالمگیری سکہ پر کھڑے طبع لکھا ہوا ہے یا سودی عرب کے سکہ پر غلام اور

گھوڑی تعاون ہیں۔ لفظ۔ وہ چیز ہو اور اسلام میں کسی بگڑی ہوئی پائی جائے۔ لکھتے۔ یا نقد کا کچھ ہے علامت کفر جیسے کسی میت کی تصویر یعنی اس کو مال غنیمت کی طرح گنیں گے۔

پانچواں صفت مال میں داخل کیا جائے یا نقد چار حصے پائے لے کے ہوں گے نہ مصرف زکوٰۃ۔ جہاں زکوٰۃ صرف کی جاتی ہو کم از نصاب یعنی اس پر خود زکوٰۃ فرض نہ ہو مسکین۔ وہ فقیر و غریب

(مرضی گنتاج ہو۔ مکاتب۔ وہ غلام کہلائے ہیں جس کو مالک نے کہہ دیا ہو کہ اگر تو اس قدر مال ادا کرے تو آزاد ہے۔ مال کتابت۔ وہ مال جو مالک نے غلام پر ادائیگی کے لئے مقرر

کر دیا ہے۔ فاضل از دین نیست۔ یعنی چاہے وہ لاکھوں کا مالک ہو لیکن اس پر قرض اس سے زیادہ ہو نہ غازی۔ جو اللہ کے رستے میں جو کچھ ہو۔ راقی ساز و سامان۔ اوصاف۔

صفت کی جمع یعنی قسم۔ اصول۔ باپ و دادا وغیرہ۔ فروع۔ بیٹا وغیرہ۔ مدقر۔ وہ غلام جس کو آقا نے یہ کہہ دیا ہو کہ تو میرے مرنے کے بعد آزاد ہے۔ ام ولد۔ وہ لڑکی جس کے اپنے

آقا سے اولاد پیدا ہوگئی ہو۔ بعض او۔ یعنی جب کہ خود زکوٰۃ ادا کرنے والے نے اپنے غلام کو آدھا حصہ دے کر آزاد کر دیا ہے اور آدھا اس کی ملکیت میں باقی ہے۔ بنی ہاشم۔ ہاشم کی

جہلس وادنیس ہے بلکہ حضرت عباسؓ حضرت علیؓ حضرت جعفرؓ حضرت عقیلؓ اور عاتق بن عبدالمطلب کی اولاد مرا ہے۔ زندہ۔ یعنی برائی زکوٰۃ ادا نہیں ہوتی

جہاں کسی لینے والے کی اس پر ملکیت نہ ثابت ہوتی ہو۔

بندہ غنی و پسر صغیر غنی را ندھد مسئلہ اگر مصرف زکوٰۃ لگان کردہ زکوٰۃ داد پستر

مسئلہ اگر کسی کو مصرف زکوٰۃ خیال کرے زکوٰۃ دے اس کے بعد ہی ہو کہ وہ مال وار تھا یا

ظاہر شود کہ غنی بود یا ہاشمی یا کافر یا پدر یا پسر زکوٰۃ دہندہ نزد امام اعظم اعادہ آں

ہاشمی (سید) یا کافر یا باپ یا لڑکا تھا نزدینے والے کی زکوٰۃ امام ابو حنیفہ کے نزدیک ادا ہوگئی اور

لازم نیست دزد ابی یوسف اعادہ لازم است و اگر ظاہر شد کہ بندہ یا حکاتب او بود

زکوٰۃ دوبارہ دینی لازم نہیں ہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک دوبارہ دینی لازم ہے اور اگر بعد میں ظاہر ہوا کہ اس کا غلام یا حکاتب تھا تو سب

اعادہ لازم است مسئلہ مستحب آن است کہ یک فقیر را آں قدر دہد کہ ور آں روز

کے نزدیک دوبارہ زکوٰۃ دینی لازم ہے ایک فقیر کو اتنا مال زکوٰۃ دینا مستحب ہے کہ اسے اس دن

محتاج سوال نباشد مسئلہ مقدار نصاب یا اکثر فقیر غیر مدیون و ادن یا از شہرے بہ

ماننے کی احتیاج نہ ہے نصاب کے بقدر یا نصاب سے زیادہ ایک غیر مقررہ فقیر کو دینا یا ایک شہر سے

شہرے دیگر مال زکوٰۃ فرستادن مکروہ است مگر وقتیکہ قریب او یا محتاج تر در شہرے

دوسرے شہر میں زکوٰۃ کا مال (بلا ضرورت) بھیجنا مکروہ ہے لیکن زکوٰۃ دینے والے کا کوئی رشتہ دار یا زیادہ ضرورت مند

دیگر باشند مسئلہ ہر کرا قوت یک روز میسر باشد اورا سوال نباید کرد۔

دوسرے شہر میں ہر زمانہ فقیر نہیں جس کے پاس ایک دن کے کھانے پینے کے بقدر موجود ہو اسے سوال نہ کرنا چاہیے

مسئلہ صدقہ فطر واجب بر ہر حر مسلم کہ مالک نصاب باشد و آں نصاب فاضل

صدقہ فطر ہر آزاد مسلمان مالک نصاب پر واجب ہے جب کہ یہ نصاب

باشد از دیون و حوائج اصلیه و نامی بودن نصاب شرط نیست و بر مالک این

فرضوں اور حوائج اصلیه (ضروریات روزمرہ) سے زائد ہر نصاب کا نامی رہنے والا ہونا صدقہ فطر واجب ہونے

چنین نصاب گرفتہ صدقہ حرام است صدقہ فطر از نفس خود دہد و فرزند آں

کے لئے شرط نہیں اس طرح کے مالک نصاب کے لئے صدقہ دینا حرام ہے صدقہ فطر اپنی اور اپنے مالک لڑکوں کی طرف سے

صغیر خود اگر مالک نصاب نباشد و اگر باشند از مال آںہا دادہ شود و از

دے بشہر کہ وہ مالک نصاب نہ ہوں اور اگر مالک نصاب ہوں تو ان کے مال سے دیا جائے اور صدقہ فطر اپنے ان غلاموں کی

لے نہ دے البتہ اگر کسی مالدار کی بالغ اولاد وغیرہ ہے تو اس کو زکوٰۃ دی جاسکتی ہے نہ یا پستر غرضیکہ کسی ایسے شخص کو زکوٰۃ دے دی جو اس کی زکوٰۃ کا مصرف

نہیں ہے لازم است سب کے نزدیک دوبارہ زکوٰۃ دینا ضروری ہے۔ در آں روز یعنی کم از کم ایک دن کے خورد و نوش کے لیے کافی ہو۔ غیر مدیون۔ وہ شخص جو

موقوف نہ ہو تہ قریب او یعنی زکوٰۃ دینے والے کا کوئی رشتہ دار جس کو وہ زکوٰۃ دے سکا ہو۔ اس لئے کہ اس صورت میں دوسرا ثواب ہوگا۔ حر مسلم آزاد مسلمان

نواہ مجزیں جو یا بالغ۔ حاجت اصلیه جیسے کھانے پینے کی چیزیں پینے کے لیے استعمال برتن کاری کے آلات وغیرہ نامی۔ بڑھنے والا۔ شرط نیست زکوٰۃ

کے نصاب میں یہ شرط ہے نہ فرزند یا صغیر بالغ اولاد کی طرف سے دینا ضروری نہیں۔ نواہ وہ مفلس ہوں۔



بندگان خدمتی خود بدہ نہ از بندگان تجارتی اگرچہ بندہ مدبر یا اقم ولد باشد نہ از زوجہ

طرف سے جو اس کے خدمت کار (مگر بکاموں کے لئے) ہوں تجارت کے لئے یا ام ولد اپنی بیوی

خود و فرزند ان بالغ خود و مکاتب خود نہ از بندہ گریختہ مگر بعد باز آمدن و اگر یک بندہ

اور بالغ لاکھ کی طرف سے اور اپنے مکاتب غلام اور مفرد غلام کی طرف سے صدقہ فطر نہ دے البتہ بھگا ہوا غلام

یا چند بندہ در چند کس مشترک باشند نزد امام اعظم صدقہ فطر آں بندہ بر کسے

واپس آجائے تر اس وقت اس کی طرف سے بھی دے اگر ایک یا چند غلام چند آدمیوں میں مشترک ہوں تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک ان

واجب نشود سکہ صدقہ فطر واجب میشود بطلوع فجر روز عید پس کسے کہ

کا صدقہ فطر کسی پر واجب نہیں ہوتا عید سے دن صبح صادق کے طلوع کے ساتھ صدقہ فطر واجب آئے لہذا جو عید کی

پیش از صبح عید برود یا بعد صبح زائیدہ شد و یا اسلام آورد صدقہ آں واجب

صبح صادق سے پہلے رجاتے یا صبح صادق کے بعد پیدا ہوا جو یا اسلام لائے اس کا صدقہ فطر

نہ شود و پیش از عید ہم ادائے صدقہ فطر جائز است لیکن مسنون آنست کہ پیش

واجب نہ ہوگا عید پہلے بھی صدقہ فطر ادا کرنا درست ہے مگر مسنون یہ ہے کہ عید گاہ جانے سے

از خروج بہ مصلی ادا کنند اگر روز عید صدقہ فطر ادا نہ کر دھس گاہ خواہد قضا کنند

قبل ادا کرے اگر عید کے دن صدقہ فطر ادا نہ کیا ہو تو جس وقت چاہے اسکی قضا کرے (اداکرے)

مسئلہ مقدار صدقہ فطر نصف صاع است از گندم یا آرد گندم یا سویق گندم یا

صدقہ فطر کی مقدار نصف صاع داغریزی وزن کے حساب سے ہونے دوہیر اور موجودہ وزن کے اعتبار سے ایک کلو

یک صاع است از خرما یا جو و شمش مثل گندم است نزد امام اعظم و مثل جو نرود

۳۴ کلوگرام ایسوں یا ایسوں کا آٹا یا گندم کا ستر یا ایک صاع دس ماڑے میں سپر چھوڑے یا جو امام ابوحنیفہ کے نزدیک شمش کا مکمل

صاحبین صاع ظرفی باشد کہ در آں ہشت رطل از عدس یا ماش یا مانند آں گنجد

یک کلوگرام چاہے اور صاحبین کے نزدیک جو کا سب سے ایک برتن ایسا جس میں آٹھ رطل مسور یا ارد یا ان کے مانند سما جاتی ہے امام ابو یوسف کے نزدیک صاع

نہ بندگان مدعی وہ غلام جو گھر کے کام کرنے کے لیے ہیں مدبر وہ غلام گلاب ہے جس کو آٹھ گاہے یا جو کہ زیرے مرنے کے بعد آزاد ہے۔ ام ولد وہ نرخی جسے آٹھ اولاد ہو۔ بندہ غلام نہ طلوع

فجر یعنی صبح صادق پہلے از عید۔ غاہ یعنی دن پہلے ادا کرے۔ از خروج یعنی عید کے دن صبح کی نماز کے بعد عید گاہ جانے سے پہلے صدقہ فطر ادا کرے تو سنوں ہے نہ نصف صاع۔

یعنی اتنی تولے کے برابر کے حساب سے ایک برتن گاہ چھٹانک۔ یہ یاد رکھنا چاہیے کہ ایک صاع چار ماڑے کا ہوتا ہے۔ ایک ماڑا صاحب کے قول کے مطابق دو رطل کا ہوتا ہے۔ ایک صاع کا وزن

اسی تولے کے برابر کے حساب میں ہر چھ چھٹانک ہے تو ماڑا کا وزن تیرہ چھٹانک دو تولے چھ ماڑے ہوا اور رطل کا وزن چھ چھٹانک تین تولے نو ماڑے ہوا۔ یہ اعداد میں یاد رکھیں

صاع کوئی ہست اسے ارد فہیم دو صد و ہفتاد قول مستقیم بازو بنار بجز دارد و عمت بار وزن آن از ماشہ وان نیم و چہار

در ہم شرعی از میسکیں مشنر کان سر ماشہ ہست یک مرخہ دو جو سرخسہ سر جو ہست لیکن پاؤکم نزد ابو یوسف۔ یہ صاع کوئی صاع سے چھوٹا ہوگا اس لئے کہ ایک صاع میں چار ماڑے اگرچہ وہ بھی ہشتے ہیں۔ لیکن ماڑے کے نزدیک ایک رطل اور تہائی رطل کا ہے۔



وزنِ ابی یوسف پنج رطل و ثلث رطل و رطل بست استار باشد ہر استار چار و نیم مثقال پس

سوا پانچ رطل کا ہوتا ہے اور ایک رطل بیس استار (ایک ستار میں ایک تولہ آٹھ ماشہ اور

وزن یک رطل برابر سی و شش روپیہ سکہ دہلی است داون قیمت عوض

(دورق ہوتے ہیں) ہر استار ساڑھے چار مثقال کا ہوتا ہے ہذا ایک رطل باعتبار وزن سکے دہلی کے ۳۶ روپے کے برابر ہے

صدقہ فطر جائز است۔

صدقہ فطر کے بدلہ جنت دینی جائز ہے

فصل دیگر صدقہ نافذہ است۔ صدقہ نافذہ بوالدین و اقربین و یتامی و مساکین

صدقہ کی دوسری قسم صدقہ نافذہ ہے (غیر واجبہ) صدقہ نافذہ والدین رشتہ داروں یتیموں مسکینوں

و ہمسایہ و مساکین وغیرہ بدہر لیکن بہتر آنست کہ آنچہ زائد از حوائج اصلی و دیون

پڑوسیوں اور مانگنے والوں کو دے مگر بمنز یہ ہے کہ جو کچھ حوائج اصلیہ اور قرضوں اور

ونفقات و حقوق واجبہ باشد بدہر و در معصیت خرچ نہ کند پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم

نفقات اور حقوق واجبہ سے زیادہ جو بطور صدقہ دے اور معصیت میں خرچ نہ کرے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم

بعد فتح خیبر نفقہ یک سالہ پیشگی بہ ازواج مطہرات داد و دیگر برائے نفس خود

نے ازواج مطہرات رضی اللہ عنہن کو فتح خیبر کے بعد سال بھر کا نفقہ پیشگی عطا فرمایا۔ رسول اللہ اسی ذات کچلے کچھ جمع نہ

بیچ ذخیرہ نہی کر دہر میسر می شد و در راہ خدا می دادند و فرمودند اَنْفَقْ يَا بِلَالُ وَلَا

فسرمانے اور جو کچھ ہوتا راہِ خدا میں دیتے اور ارشاد فرماتے اَنْفَقْ يَا بِلَالُ وَلَا

تَخْشَ مِنْ ذِي الْعَرْشِ اِثْلًا وَلَا۔ یعنی خرچ کن آنچہ واری اے بلال و از مالک

یعنی اے بلال خرچ کر جو کچھ تیرے پاس ہے اور عرش کے

عرش اندیشہ فقر مدار۔ و مال را بیہودہ خرچ نہ کند کہ مبدّر را حق تعالیٰ برادر شیطان

مالک (اللہ تعالیٰ) سے فقر و اندیشہ مت کر اور مال کو غلط طریقہ سے (فصل خرچ) نہ کرے کہ اللہ تعالیٰ نے فضل خرچ کرنے والوں کو

گھنٹہ است۔ خرچ بیہودہ آنست کہ در آن ثواب نباشد و منفعت و رد و نیا و حظ نفس زیادہ

شیطان کا جہان فرمایا ہے۔ بیہودہ فضلِ غریبی یہ ہے کہ اس میں کوئی ثواب حاصل نہ ہو چنانچہ نفس کا حق ہے اس سے زیادہ دنیوی

۱۔ استار۔ استار کا وزن ایک تولہ آٹھ ماشہ دورق ہوتا ہے۔ سی و شش روپیہ۔ رطل کا وزن ۱۲ ہونے لگا ہے۔ ماشہ ہوتا ہے جو موجودہ سکے سے ۳۲ روپیہ

۱۲ آنے بھر ہوا۔ قاضی صاحب کے زمانہ کا سکہ کم وزن تھا۔ اس لیے قاضی صاحب نے ۳۲ روپیہ کا وزن تحریر فرمایا ہے۔ قیمت۔ یعنی گیسوں جو وغیرہ کے عوض اس کی قیمت

بھی صدقہ فطر میں ادا ہو سکتی ہے۔ قرآن کے جائزہ کے عوض قیمت کی ادائیگی جائز نہ ہوگی نہ اقربین۔ رشتہ دار یعنی۔ فوت شدہ باپ کے بچے۔ حقوق واجبہ۔ یعنی پہلے اپنی ذات

پر پھر اولاد پر پھر دوسروں پر خرچ کرے۔ معصیت۔ گناہ۔ خیبر۔ مدینہ طیبہ کے دور ایک زرخیز علاقہ ہے۔ ازواج مطہرات۔ آنحضرت کی بیویاں۔ ذخیرہ۔ ان ذخیرہ۔ اَنْفَقْ الخ لے

بلال خرچ کر اور صاحبِ عرش (خدا تعالیٰ) کی جانب سے کسی کا خوف نہ کر کہ مبدّر فضلِ خرچ کر دے۔ یعنی دوزخ کا فائدہ ہر نہ دینا کہ۔

از حق نفس معتبر نیست مسئلہ اول از صدقہ نافلہ بہ بنی ہاشم بدہد کہ زکوٰۃ بر آنها

منفعت حاصل کرنا اور حق نفس شرعاً معتبر نہیں ہے صدقہ نافلہ میں سے اول بنی ہاشم کو دے کہ ان پر زکوٰۃ کا مال

حرام است و بہ تواضع و احترام نظر بر قرابت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بگزارند۔

حرام ہے اور قرابت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھتے ہوئے یہ اس کے حقدار ہیں کہ تواضع اور احترام سے پیش آیا جائے۔

مسئلہ صدقہ نافلہ ذمی را دادن جائز است نہ عربی را مسئلہ ضیافت مہمان تاسہ روز

صدقہ نافلہ ذمی و دارالاسلام کا غیر مسلم ہاشمہ (کو دنیا جائز ہے۔ عربی (دارالحرب کا ہاشمہ) کو نہیں۔ مہمان کی میزبانی تین روز

سنت مؤکدہ است و بعد ازاں مستحب۔

تینک سنت مؤکدہ ہے اور اس کے بعد مستحب ہے۔

## کِتَابُ الصَّوْمِ

روزے کا بیان

یکے از ارکان اسلام روزہ ماہ مبارک رمضان است فرض است قطعی بر ہر مسلم مکلف

اسلام کے ارکان میں سے ایک دینی رمضان المبارک کے روزے ہیں روزہ ہر مسلمان پر بلا شک و شبہ ہر مسلمان مکلف

مگر آں کافر بود و تارک بے عذر فاسق در صحیحین است کہ ابو ہریرہؓ از رسول کریم

پر فرض ہے اس کا انکار کرنے والا کافر اور بلا عذر چھوڑنے والا فاسق ہے بخاری اور مسلم میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت

صلی اللہ علیہ وسلم روایت کردہ کہ ہر عمل حسنہ ابن آدم زیادہ دادہ می شود ثواب

ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ انسان کے ہر نیک عمل کا بدلہ زیادہ یعنی دس گنے سے ستر گنے تک

آں وہ چند تا بہفت صد چند حق تعالیٰ فرمود مگر صوم۔ بدرستیکہ روزہ برائے

دیا جاتا ہے۔ حق تعالیٰ فرماتا ہے مگر روزہ (صرف ایسے لئے ہے اور یہ خود روزہ کی جڑا ہوں

من است دمن خود جزائے روزہ ہستم۔ الحدیث۔ مسئلہ شرط ادائے روزہ

(الحدیث) یعنی یہ نیکی دوستی کے حق کے بدلہ نہیں دی جاتے گی۔ روزہ کی ادائیگی کی شرط

نیت است و طہارت از حیض و نفاس مسئلہ روزہ بر شش قسم است

نیت اور حیض و نفاس سے پاک ہے روزہ کی چھ قسمیں ہیں۔

۱۔ کوکۃ۔ یعنی چونکہ ان کو زکوٰۃ نہیں دی جاسکتی لہذا نفلی صدقہ ان پر خرچ کرنا چاہئے۔ وہ کافر جو عہدہ کے تحت دارالاسلام میں رہتا ہے۔ عربی۔ وہ کافر جو دارالحرب

میں رہتا ہے۔ سنت مؤکدہ جس کے ذکر قرآن کے تلاوت کی جائے صوم۔ لغوی معنی رکنا اور شرعاً کھانے پینے اور جانا گناہ سے منع صادق ہے غروب آفتاب تک نیت کے ساتھ رکنا۔ قطعی یعنی

اس کے فرض ہونے میں کسی شک و شبہ کی گنجائش نہیں۔ مکلف۔ یعنی حامل ابلاغ و تندرست۔ منکر۔ یعنی جو روزہ کو فرض نہ جانتے۔ صحیحین۔ بخاری اور مسلم شریف ہر حدیث

کی دو مشورہ رکنا ہیں۔ کہ ہر عمل۔ یعنی اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ انسان کے ہر نیک عمل کا ثواب دس گنے سے ستر گنے تک ملے گا۔ مگر روزہ کو وہ صرف میرے لئے ہے اور میں خود اس کا بدلہ ہوں

حضرت سفیان رضی اللہ عنہ سے اس حدیث کا مطلب دریافت کیا گیا تو انہوں نے فرمایا کہ انسان کی دوسری نیکیاں خود دوسرے کے حقوق کے عوض دینی جائیں گی لیکن روزہ کی حالت

ایسا نہیں جلتے گا اور وہ روزہ دار کو لامحالہ جنت میں لے جائیگا۔ نیت۔ یعنی روزے کا ارادہ کہ حیض و نفاس کے ساتھ روزہ صحیح نہ ہوگا۔

یکے روزہ رمضان دوم روزہ قضا سوم روزہ نذر معین چہارم روزہ نذر غیر معین پنجم روزہ	(۱) رمضان کا روزہ	(۲) قضا کا روزہ	(۳) نذر معین کا روزہ	(۴) نذر معین نذر کا روزہ	(۵) کفارہ کا
کفارت ششم روزہ نفل نزد امام اعظم روزہ رمضان مطلق نیت و نیت فرض	(۶) نفل روزہ	امام ابو حنیفہ کے نزدیک	رمضان شریف کا روزہ	بلا تفصیل	فرض و
دقت و نیت نفل ادا شود و اگر نیت قضا یا کفارت کرد اگر صحیح مقیم	نفل مطلق نیت سے ادا ہو جاتا ہے	اور اگر قضا یا کفارت کی نیت کرے	اگر صحیح (مندرست) اور مقیم		
است فرض وقت ادا شود لا غیر و اگر مریض یا مسافر است آنچه نیت کرد از	اگر مسافر ہے تو رمضان کے روزہ کی ادائیگی ہوگی دوسری کی نہیں	اگر بیمار یا مسافر ہے	تو قضا یا کفارہ جس روزہ کی		
قضا یا کفارت ادا شود و نزد صاحبین تا ہم فرض دقت ادا شود و نزد مالک و شافعی	نیت کرے	دی	ادا ہوگا	امام ابو یوسف و امام محمد کے نزدیک	اس صورت میں بھی رمضان کا روزہ ادا ہوگا۔ امام شافعی
و احمد برائے روزہ رمضان ہم تعیین نیت فرض دقت ضرور است و نذر معین نزد	امام مالک اور امام احمد کے نزدیک	رمضان کے روزے کے واسطے بھی فرض دقت کی نیت ضروری ہے	اور نذر معین کا روزہ		
امام اعظم چنانچہ بہ نیت نذر ادا شود ہم بہ مطلق نیت ادا شود و ہم بہ نیت نفل و	امام ابو حنیفہ کے نزدیک	جس طرح نذر کی نیت سے ادا ہوتا ہے	مطلق نیت سے بھی ادا ہو جاتا ہے	اور نفل کی نیت سے	
اگر نیت واجب آخر کردہ واجب آخر ادا شود و نزد اکثر ائمہ نذر معین بدون تعیین نیت	ادائیگی ہو جاتی ہے	اور کبھی اور واجب کی نیت کی جو توبہ دوسرا واجب ہوگا۔	اکثر ائمہ کے نزدیک	معین نذر کا روزہ نیت نذر کی تعیین کے	
نذر ادا شود و نفل بہ نیت مطلق ادا شود بالاتفاق چنانچہ بہ نیت نفل و نذر معین و	نفیر ادا ہوگا	اور نفل روزہ جس طرح نفل کی نیت سے ادا ہوتا ہے	بالاتفاق	مطلق نیت سے بھی ادا ہو جاتا ہے	اور نذر معین اور قضا و
قضا و کفارت را بالاتفاق تعیین نیت شرط است مسئلہ وقت نیت روزہ از	کفارہ کے روزہ میں بالاتفاق	تعیین نیت شرط ہے	روزہ کی نیت کا وقت	عز و پ	
غروب آفتاب است تا طلوع صبح و بعد طلوع صبح نیست روا نباشد مگر در	آفتاب کے بعد سے	صبح صادق کی طلوع تک ہے	اور صبح صادق کے طلوع کے بعد نیت درست نہ ہوگی	المسئ	
لہ روزہ نذر معین۔ مسئلہ جمعہ کے دن کے روزہ کی سنت نامہ۔ روزہ کفارہ۔ مسئلہ کسی نے جمعہ کی قسم کھالی تو اس کو اس کی پاداش میں روزے رکھنے ہوں گے۔ مطلق نیت۔ یعنی فرضی اور نفل روزے کی تفصیل کے بغیر لے فرض وقت۔ یعنی رمضان کا روزہ۔ اس کے روزہ کا روزہ رکھنے کی اجازت نہیں ہے۔ اگر مریض۔ چونکہ رمضان کا روزہ دوسرے دنوں میں بھی ادا کرنے کی اجازت ہے۔ نہ واجب آخر۔ یعنی نذر کے روزے کی نیت نہ کی بلکہ اس کے علاوہ اور کوئی دوسرا واجب روزہ تھا۔ اس کی نیت نہ کی۔ تعیین نیت۔ یعنی متعین کر کے نیت کرنا۔ مسئلہ وقت نیت۔ یعنی غروب آفتاب سے صبح صادق تک اگلے دن کے روزے کی نیت کا وقت ہے۔ غروب سے پہلے نیت کا اعتبار نہ ہوگا۔					

روزہ نفل تا از پیش از زوال نزدیک شافعی و احمد و نزدیک نیت درست ہے۔ امام مالک کے نزدیک نفل

نفل ہم درست نیست و نزدیک امام اعظم نیت روزہ رمضان و نذر معین و نفل تا پیش از

روزہ میں بھی صبح صادق کے طلوع کے بعد نیت صحیح اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک رمضان شریف کے روزہ اور نذر معین و نفل روزہ کی

زوال صحیح است و نیت قضا و کفارت و نذر غیر معین بعد طلوع صبح بالفاق جائز

نیت زوال سے پہلے تک صحیح ہے اور قضا و کفارت اور غیر معین نذر کی نیت صبح صادق کے طلوع کے بعد بالاتفاق جائز

نیست و نزدیک ثلاثہ ہر سی روزہ رمضان را ہر شب نیت علیحدہ علیحدہ شرط

نہیں ہے۔ مہینوں امام ابو حنیفہ، امام شافعی، امام احمد کے نزدیک رمضان کے تیس روزوں میں سے ہر ایک کی ہر رات علیحدہ علیحدہ

است و نزدیک مالک برائے تمام رمضان شب اول یک نیت کافی است اگر اول

نیت شرط ہے اور امام مالک کے نزدیک سارے رمضان کے لئے پہلی رات کی ایک بار کی نیت کافی ہے اگر مہینہ

شب ماہ نیت روزہ کرد در میان رمضان مجنون شد و چند روزہ در جنون گزشت و

کی پہلی رات میں روزہ کی نیت کی اور رمضان کے درمیان باطل ہو گیا اور چند روز دیوانگی میں گزر گئے اور

مفطرات صوم از د بوقوع نیامد نزدیک مالک روزہ ہائے او صحیح شد و نزدیک ثلاثہ

روزہ توڑنے والی چیزوں میں سے کوئی چیز اس سے ہی ہر مہینہ کی تمام مالک کے نزدیک اس کے دن سے صحیح ہو گئے اور امام ابو حنیفہ

ایام جنون را روزہ قضا کند برائے فوت نیت و اگر جنون تمام ماہ رمضان را در گرفت روزہ

امام شافعی، امام احمد کے نزدیک نیت فوت ہونے کی بنا پر وہ باطل ہیں کے دنوں کے روزوں کی قضا کرے اور اگر سارے رمضان باطل رہا تو

ساقط شود قضا واجب نگرود و اگر یک ساعت از رمضان مجنون را افتاد شد ایام

روزہ اس کے دن سے ساقط ہو گئے قضا واجب نہ ہوگی اور اگر ایک ساعت (تھوڑی دیر کے لیے) رمضان شریف میں باطل کو افتاد ہوا تو گزرے ہوئے

گزشتہ راقضا کند اگرچہ در حالت بلوغ مجنون بود یا بعد از ان مجنون شد -

دنوں کی قضا کرے اگرچہ بلوغ کی حالت میں دماغ ہوتے وقت ہی باطل ہوا ہو یا بالغ ہونے کے بعد باطل ہو گیا ہو

مسئلہ - بدیدن ماہ رمضان یا بہ تمام شدن سی روز شعبان روزہ واجب شود

رمضان شریف کا چاند دیکھنے یا شعبان کے تیس دن پورے ہونے پر روزہ رکھنا واجب ہو جاتا ہے

لے پیش از زوال - علماء نے تصریح کی ہے کہ نصف النہار سے قبل نیت کرنا ضروری ہے تاکہ دن کے آخر حصہ میں نیت پائی جائے۔ اگر عین زوال وقت نیت کیا تو ناکافی ہے

بدون نیت گزر چکا ہوگا۔ ثلاثہ ثلاثہ - یعنی امام ابو حنیفہ، امام شافعی، امام احمد بن حنبل - مجنون - باطل - مفطرات حرم کھانا، پینا، جامع کرنا - صحیح شد - چونکہ

وہ نذرع رمضان میں نیت کر چکا تھا۔ لہذا کہا جاتا ہے کہ وہ نیت کے ساتھ روزہ توڑنے والی چیزوں سے بیکار رہا۔ قضا کند - یعنی صرف اس دن کا روزہ توڑ جائے گا جس دن روزہ

شروع کرنے کے بعد باطل ہوا ہے۔ بقید دنوں میں چونکہ نیت نہیں کر چکا۔ لہذا روزہ شمار نہ ہوگا۔ افتاد شد - یعنی جزاں جاتا رہا۔ بعد از ان - یعنی بالغ ہونے کے بعد۔ بدیدن -

جسٹریکوں کی بنیاد پر رمضان نہ مانا جائے گا۔ اگرچہ دنوں میں نظر آیا تو اس کو آنے والی رات کا چاند سمجھا جائے گا۔



و برائے شہادت ماہ رمضان اگر آسمان ابری یا مانسہ آں دارد یک مرد یا زن عادل کافی

اور ماہ رمضان کی شہادت کے واسطے اگر آسمان ابر آلود ہو یا اس کے مانسہ آگرو و غبار ہو تو ایک عادل ائمہ و معتبر مرد یا

است حر باشد یا رقیق و برائے شہادت شوال دریں چنین حال دو مرد و مرد عادل یا یک مرد

عورت کی گواہی کافی ہے آزاد ہو یا غلام اور شوال (بعد کے) چاند کی شہادت کے لئے اس صورت میں دو عادل آزاد مرد یا ایک مرد

و دو زن احرار عادل بالفظ شہادت شرط است و اگر مطلع صاف باشد در رمضان و شوال

اور دو آزاد عورتوں کی گواہی لفظ شہادت کے ساتھ شرط ہے اور اگر مطلع صاف ہو اور آلود نہ ہو تو رمضان و شوال کے چاند کے لئے بہت

جماعتی عظیم می باید مسئلہ۔ اگر رمضان بہ شہادت یک کس ثابت شدہ باشد و

سے دو کس کی گواہی چاہئے تاکہ لوگوں کی گواہی پر تکیہ نہ ہو اگر رمضان ایک شخص کی گواہی سے ثابت ہو جائے اور

روز سہی ام ماہ ندیدہ شد افطار جائز نیست و اگر بہ شہادت دو مرد ثابت شد و سہی روز

انیسویں روز چاند نہ دیکھا گیا ہو تو افطار جائز نہیں ہے اور اگر دو مردوں کی گواہی سے ثابت ہوا ہو اور تیس دن گزر گئے ہوں

گذاشت افطار جائز شد اگر چہ ماہ نہ دیدہ شد۔ مسئلہ۔ اگر کسی ماہ رمضان یا شوال

تو خواہ چاند نہ دیکھا گیا ہو افطار جائز ہوگا اگر کوئی شخص رمضان یا شوال

بچشم خود دید و قاضی شہادت اورد کرد در هر دو صورت واجب است کہ آں کس

کا چاند خود دیکھے اور قاضی اس کی گواہی کر دے تو دونوں صورتوں میں اس پر روزہ رکھنا واجب ہے اور

روزہ دار و اگر افطار کند قضا واجب شود نہ کفارت مسئلہ۔ در روز شک یعنی سہام

روزہ رکھے اور افطار کرے تو قضا واجب ہوگی کفارہ واجب نہ ہوگا شک کے دن یعنی انیس

شعبان چہ ماہ ندیدہ شود و مطلع صاف نباشد روزہ نہ دارد مگر بہ نیت نفل اگر موافق

شعبان کو اگر چاند نظر نہ آئے اور مطلع صاف نہ ہو تو روزہ نہ رکھے لیکن نفل کی نیت سے رکھ سکتا ہے

افتد روز صوم معتاد را دالاً خواص روزہ دارند و عوام بعد زوال افطار

بشرطیکہ یہ روزہ کا دن اس دن کے مطابق ہو جس دن کے روزہ رکھنے کا معمول ہو اور اگر ایسا نہ ہو تو شک کے دن خواص و مشائخ

کند نزد اہم اعظم و آں روز بہ نیت رمضان یا بہ نیت واجب آخر روزہ

قاضی مفتی وغیرہ) روزہ رکھیں اور عوام زوال کے بعد افطار کریں امام ابو حنیفہ یہی فرماتے ہیں اور شک کے دن رمضان کی نیت یا

لے برائے شہادت۔ یعنی انیسویں کی چاند کے لئے۔ انتہائیں۔ عباد وغیرہ۔ یکسر وجہ کہ عاقل، بالغ، مسلمان ہو۔ شوال اپنی عید کے چاند کے لئے۔ عدال۔ یعنی ایک گواہ جو

ضروری ہیں۔ جماعتی عظیم۔ یعنی اس قدر گواہ ہوں کہ ان کا متفقہ جھوٹ ہونا بعید از عقل ہو۔ افطار جائز نیست۔ جب کہ ابو حنیفہ نہ ہو۔ اگر ابہر گاہ تو پھر جائز ہوگا۔ افطار

جائز شد۔ خواہ ابرو یا نہ ہو۔ ہر دو صورت۔ یعنی رمضان کے چاند کا محالہ ہو یا عید کے۔ کفارہ۔ چنانچہ اس دن کا روزہ ہر کیفیت اس کے لئے مشکوک تھا کہ روز شک۔ یعنی جب

کہ شعبان کی انیسویں کی چاند نظر نہ آیا تو تیسویں کو روز شک کا بجائے گا۔ اس لئے کہ یہ احتمال ہے کہ چاند ہو گیا ہو اور نظر نہ آیا ہو۔ روز صوم معتاد۔ شذو کسی شخص کی عادت ہے کہ

وہ شعبان کا روزہ رکھتا ہے اور تیسویں شعبان و شعبان کا روزہ ہے۔ غرض۔ یعنی وہ لوگ جو شک کے دن کے روزے کی نیت کر سکیں۔ جو اس طور پر ہوتی ہے کہ نفل کی نیت کرے اور یہ اس کے دل

میں نہ آئے کہ اگر یہ دن رمضان کا ہے تو روزہ بھی رمضان کا ہے۔ عوام۔ وہ لوگ جو اس طرح کی نیت نہ کر سکیں۔



داشتن مکروہ است دھینیں مکروہ است بہ تردید نیت کہ اگر رمضان باشد از رمضان

کسی اور واجب کی نیت سے روزہ رکھا منع ہے اسی طرح نیت کا اسی طریقہ سے نیتا مکروہ ہے کہ اگر رمضان ہو تو رمضان کا

است والا از نفل یا واجب دیگر و بہر تقدیر و ہر نیت کہ روزہ داشت چوں رمضان

روزہ ورنہ نفل بہر صورت جس نیت سے بھی روزہ رکھے اگر رمضان ثابت ہو جائے تو وہ روزہ ہے

ثابت شود آل روزہ نزو امام اعظم از رمضان ادا شود۔

امام ابوحنیفہ کے نزدیک رمضان شریف کا ہی ادا ہوگا

فصل۔ در موجبات قضا و کفارت۔ اگر کسی در روزہ رمضان جماع کر دیا جماع کر وہ

قضا اور کفارہ کے واجبات کے بیان میں اگر کوئی شخص رمضان کے روزے کی حالت میں جماع کرے یا

شد عمدًا در قبل یا در وبر یا خورد یا آشامید عمدًا غذا یا دوا روزہ ادا فاسد شود بر فو

عمدًا پیشاب جمہ یا پاخانہ کے راستہ میں جماع و صحبت کی جائے یا عمدًا کھایا یا پییا جائے وہ عمدہ ہو یا دوا قرا سکا روزہ فاسد

قضا و کفارت واجب شود و بروہ آزاد کند و اگر میسر نشود دو ماہ پے در پے روزہ

جو گیا اور اس پر قضا و کفارہ واجب ہوگا اور اس کے کفارہ میں غلام آزاد کرے اور اگر غلام میسر نہ ہو تو دو ماہ کے

دارد کہ و آل رمضان و ایام عیدین و تشریق نباشد و اگر در میانہ آل روزہ فوت شود

مسیس روزے رکھے اور در میان میں رمضان اور ایام عیدین اور ایام تشریق نہ آئیں اور اگر کفارہ کے روزوں کے درمیان کوئی روزہ

بہ عذر یا بے عذر روزہ از سر گیرد مگر بہ ضرورت حیض و نفاس اگر افطار واقع شود

کسی عذر کی وجہ سے یا بلا عذر فوت ہو جائے تو از سر نو روزے رکھے البتہ اگر عورت کے حیض و نفاس کے عذر و ضرورت کی

مضائقہ ندارد و اگر مقدور روزہ نداشتہ باشد بہ شصت مسکین طعام دہد ہر ایک را مثل

و جیسے افطار واقع ہو تو مضائقہ نہیں اور اگر روزے رکھنے کی طاقت نہ ہو تو ستر مسکینوں کو کھانا دے تو ہر ایک کو صدقہ

صدقہ فطر و زکوٰۃ شافعی داحمہ بدون جماع کفارت واجب نشود و از افسا و روزہ قضایا کفارت

فطر کے بقدر عطا کرے اور امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک صحبت کے بغیر کفارہ واجب نہ ہوگا اور قضا یا کفارہ یا تدرک روزہ توڑنے

یا نذر کفارت واجب نشود باتفاق و اگر در یک رمضان دو روزہ یا چند روزہ فاسد گردد

سے باتفاق روزہ واجب نہیں ہوتا اور اگر ایک رمضان میں دو یا چند روزے کسی وجہ سے فاسد ہو گئے کہ ان کی وجہ سے

نہ تو قیہ نیت۔ یعنی اس طور پر نیت کرنا کہ اگر یہ دن رمضان کا ہے تو یہ روزہ رمضان کا ہے ورنہ نفل ہے۔ نہ ثابت شود۔ ایسی گراہیاں ہو گئی ہوں۔ جن کو تسلیم کرنا ضروری ہے۔

جماع کرے۔ یعنی پیشاب جمہ یا پاخانہ کا اگلا حصہ شرکاء میں داخل کر دیا خواہ انزال ہو یا نہ ہو۔ عمدًا۔ جان بوجہ کر۔ بروہ۔ غلام خواہ مرد ہو یا عورت یہ کفارہ کی تعمیل ہے۔ پے در پے۔ اگر بیچ

میں روزہ توڑ دیا یا وہ دن آگئے جن میں کہ روزے رکھا درست نہیں ہیں تو خواہ ان دنوں میں رونے یا کچھ بھی ہوں پھر بھی کھانے کے روزے از سر نو رکھنے ہوں گے نہ عیدین۔

یعنی عید اور بقیہ عید کا دن۔ بہ تقدیر۔ مثلاً سفر یا مرض۔ مثل صدقہ فطر۔ یا سائیکل مسکینوں کو صبح و شام دونوں وقت کھانا کھلائے۔ بدون جماع۔ یعنی کھانے پینے سے۔

از افساد۔ یعنی صرف رمضان کا روزہ فاسد کرنے سے کفارہ واجب ہوتا ہے اور کسی دوسری قسم کا روزہ فاسد کیا تو کفارہ واجب نہ ہوگا۔

بوجہ کہ کفارت واجب شود اگر بعد افادہ روزہ اول کفارت دادہ شد روزہ ثانی را

کفارہ واجب ہوتا ہو اگر پہلا روزہ فاسد کرنے کے بعد کفارہ دے دیا تو دوسرے روز کا علیحدہ

کفارت علیحدہ بدھ و ہینیس و رثالث و رابع و بعد آل و اگر روزہ اول را کفارت نہ دادہ

کفارہ دے اور اسی طرح تیسرے اور چوتھے اور ان کے بعد کے روزوں کا حکم ہے اور پہلے روزہ کا کفارہ

باشد تا آخر رمضان برائے افادہ چند روزہ یک کفارت کافی است و نزد مالک و شافعی

آخر رمضان تک نہ دیا ہو تو چند فاسد کردہ روزوں کا ایک کفارہ کافی ہے اور امام مالک اور امام شافعی

برہر تقدیر چند روزہ را چند کفارت می باید و اگر از دور رمضان دور روزہ فاسد کردہ و کفارت

کے نزدیک بہر صورت چند روزوں کے چند کفارے ہوئے چاہیں اور اگر دور رمضان کے دور روزے فاسد کر دے اور پہلے رمضان

روزہ اول نہ دادہ دریں صورت باتفاق کفارت علیحدہ علیحدہ واجب است و اگر بخطا یا

کے روزہ کا کفارہ نہ دے اس صورت میں بالاتفاق علیحدہ علیحدہ کفارے واجب ہیں اور اگر غلطی سے یا

باکراہ افطار کرو گو بجماع یا حقنہ کردہ شد یا در گوش یا در بینی دوا چکانیدہ شد یا در

جمہورنا افطار کرے اگرچہ بجماع یا حقنہ کیا گیا ہو یا کان یا ناک میں دوا چکانی غلطی یا شر کے زحمت میں

زخم شکم و زخم سر دوا چکانیدہ شد پس دوا بہ دماغ یا در شکم اور رسید یا سنگریزہ یا آب بنے

دوا ڈالی گئی اور دوا دماغ میں یا پیٹ میں پہنچ گئی یا سنگریزہ یا لوم

یا چیز سے کہ از جنس دوا و غذا نیست از حلق فرو برد یا بہ قصد پُری دہن قے کر دیا یا بگمان شب

یا کوئی ایسی چیز جو دوا اور غذا کی جنس سے نہ ہو حلق سے اتر گئی یا قصداً منہ بھر کے قے کی یا رات کے حمان

طعام سحر خورد و ظاہر شد کہ صبح ہو دیا بہ گمان غروب افطار کرد حالانکہ غروب نہ شدہ ہو دیا

میں سحر کمالی اور پھر معلوم ہوا کہ صبح ہو گئی تھی یا غروب کے گمان میں افطار کر لیا حالانکہ انقلاب غروب نہیں ہوا تھا یا

طعام بہ فراموشی خورد و گمان کرد کہ روزہ من فاسد شد پستہ عمداً خورد یا آب در حلق خفتہ

بھول کر کھانا کھایا اور یہ خیال کر کے کہ میرا روزہ فاسد ہو گیا اس کے بعد عمداً کھانا کھایا یا سوتے ہوئے شخص کے

ریختہ شد یا زنی خفتہ یا در حالت دیوانگی یا بیہوشی بجماع کردہ شد دریں صورت ہا قضا واجب شود

حلق میں پانی ڈال دیا یا سونے ہوئی عورت سے یا عورت کی دیوانچی یا بیہوشی کی حالت میں اس بجماع کر لیا گیا ان سب صورتوں میں قضا واجب ہو گئی

لے افادہ روزہ اول یعنی رمضان کے چند روزے فاسد کئے اگر پہلے روزے کو فاسد کرنے کے بعد فوراً اس کا کفارہ ادا کیا ہے پھر دوسرا روزہ فاسد کیا ہے تو دوسرا

کفارہ ادا کرنا ہوگا۔ روز چند فاسد روزوں کا ایک کفارہ کافی ہوگا۔ برہر تقدیر یعنی خواہ پہلے فاسد کردہ روزے کا کفارہ دے چکا ہو یا ابھی نہ دیا ہو۔ بظاہر یعنی

غلطی سے مشکاکلی کرنے میں ملنے کے اندر پانی چلا گیا۔ بالآہ۔ جہراً۔ حقنہ۔ یعنی پچکاری کے ذریعے پانچار کے مقام میں دوا چھاند۔ نرم شکم۔ جو نرم پیٹ کے اندر تک ہو۔ پُری دہن یعنی قے کا وہ اچھال جس کو منہ میں نہ روک سکے۔ طعام سحر۔ سحر یعنی بچکان غروب۔ غروب کے وقت گھٹ چھائی تھی۔ جس کی وجہ سے سورج ڈوب چکے گا گمان ہو گیا۔ یعنی یہ بھول گیا کہ میرا روزہ ہے۔ قضا یعنی اس دن کی بجائے کسی دوسرے دن کا روزہ رکھنا ضروری ہوگا۔

نہ کفارت و همچنین اگر در رمضان نہ نیت روزه کرد و نہ نیت افطار و بیچ از مفطرات

مکھارہ واجب نہ ہوگا اور اسی طرح اگر رمضان میں روزه کی نیت کی اور نہ افطار کی اور روزه کو توڑنے والی کوئی چیز

صوم از بوقوع نیامد قضا واجب نہ کفارت د اگر در رمضان نیت روزه نہ کرو و

اس سے صادر نہیں ہوتی تو قضا واجب ہوگی کفارہ واجب نہ ہوگا اور اگر رمضان میں روزه کی نیت نہیں کی اور

طعام خوردنزد اہام عظم کفارت واجب نہ شود و نزد صاحبین واجب شود اگر روزه را

کھانا کھایا تو اہام ابو حنیفہ کے نزدیک کفارہ واجب ہوگا اور اہام ابو یوسف و اہام محمد کے نزدیک واجب ہوگا اور

فرا موش کرد و در حالت فرا موشی طعام یا آب خورد یا جماع کرد روزه فاسد نہ شود و قضا

اگر روزه کو بھول گیا اور بھولنے کی حالت میں کھایا یا پانی پی یا صحبت کر لی تو روزه فاسد ہوگا اور قضا

واجب نہ گردد و همچنین احتلام و انزال بنظر شہوت و روغن بر بدن مالیدن و سر

واجب نہ ہوگی اور اسی طرح شہوت سے دیکھنے کی بات کر احتلام و انزال ہونے اور تیل بدن پر ملنے اور آنکھ

در چشم کشیدن و غیبت کسے کردن و حجامت کردن و بے قصد قے آمدن اگرچہ کثیر باشد

میں سر نہ لگائے اور کسی کی غیبت کرنے اور پیچھے ٹھوکانے اور بلا قصد قے ہونے سے خواہ بھلے ہو

و بقصد قے اندک کردن و آب در گوش چکانیدن روزه را فاسد نکند و اگر در ذکر روغن

اور قصد متروڑی قے کرنے اور ہائی کان میں چکانے سے روزه فاسد نہ ہوگا اور اگر عضو تناسل کے سوراخ میں

یا چیزے دیگر چکانید نزد اہام عظم روزه فاسد نہ شود و نزد ابی یوسف فاسد شود و

تیل یا کوئی چیز چکانی تو اہام ابو حنیفہ کے نزدیک روزه فاسد نہ ہوگا اور اہام ابو یوسف کے نزدیک فاسد ہوگا اور

اگر باذن مژدہ یا چہار پایہ یا در غیر سبیلین جماع کرد یا زن را بوسہ کرد یا مس بشہوت کرد

اگر مژدہ عورت یا ہر پایہ کے ساتھ یا پیشانہ و پاخانہ کے راستہ کے علاوہ میں صحبت کی یا عورت کا بوسہ لیا یا شہوت

اگر انزال شد روزه فاسد نہ شود الا فاسد نہ شود اگر در وندان چیزے از طعام باقی ماندہ و

سے چھو اگر انزال ہو گیا تو روزه فاسد ہو گیا ورنہ فاسد نہیں ہوا اگر دانتوں میں کھانے کا کچھ حصہ (مثلاً چنے سے کم) رہ گیا اور

آں را از دست بر آدرہ خورد روزه فاسد نہ شود و کفارت واجب نہ شود و اگر از نوک

اسے اٹھ سے نکال کر کھالیب تو روزه فاسد ہو گیا اور مکھارہ واجب نہ ہوگا اور اگر نوک زبان سے

زبان بر آدرہ خورد اگر مقدار نخود باشد قضا واجب شود و اگر از نخود کمتر باشد روزه

نکال کر کھایا اور وہ چنے کی بقدر ہو تو قضا واجب ہوگی اور اگر چنے کی مقدار سے کم ہو تو روزه

نہ اگر در رمضان۔ یعنی سارے دن روزه دار کسی حالت میں رہا اور روزه رکھنے یا نہ رکھنے کا ارادہ نہیں کیا۔

طعام خورد۔ یعنی نصف النہاس سے قبل اگر نصف النہاس کے بعد کھائے گا تو کسی کے نزدیک بھی مکھارہ واجب نہیں ہوگا۔ خورد۔ اگر بھول کر کھائے بیٹے ولا روزه نہ

حالت میں تو اس کو نوادہ دینا چاہئے ورنہ بھروسہ ضروری نہیں۔ احتلام۔ سوتے ہوئے نہانے کی حاجت ہونا۔ غیبت۔ پیچھے بھاگنے والی کڑا۔ حجامت کردن۔ پیچھے نظر انداز

فاسد نشود و اگر دانہ کجند در دهن انداختہ از حلق فرو برد روزہ فاسد شود و اگر در دہاں

فاسد نہ ہوگا اگر تہل کا دانہ منہ میں ڈال کر حلق سے نیچے اتار لیا تو روزہ فاسد ہو گیا اور اگر منہ میں

خائیدہ روزہ فاسد نشود قے پُری دہن در دہن آمد و باز آں را بہ قصد فرو برد روزہ فاسد

ہو گیا تو روزہ فاسد نہ ہوگا (کیونکہ اس طرح اس کا کوئی حصہ حلق سے نیچے نہیں جائیگا) قے منہ بھر کر منہ میں آئی اور پھر قصد آ

شود و اگر قے قلیل در دہن آمد و بے قصد فرو رفت روزہ فاسد نہ شود اگر پُری دہن بے

بجلی تو روزہ فاسد ہو گیا اور اگر قے غرضی مقدار میں آئی اور بلا قصد بجلی تو روزہ فاسد نہیں ہوا اور اگر منہ بھر کے بلا قصد

قصد فرو رفت نزد ابی یوسف فاسد نہ شود نہ نزد محمد اگر قلیل بقصد رفت نزد محمد فاسد

تہ بجلی تو امام ابو یوسف کے نزدیک روزہ فاسد ہوگا نہ امام محمد کے نزدیک۔ اگر غرضی مقدار میں قے قصد بجلی تو امام محمد

شود نہ نزد ابی یوسف چشیدن چیزے یا خائیدن چیزے بے عذر در روزہ مکروہ است

کے نزدیک روزہ مکروہ ہوگا اور امام ابو یوسف کے نزدیک نہیں ہوا کسی چیز کا روزہ کی حالت میں بلا عذر چکھنا یا چھنا مکروہ ہے۔

و طعام برائے طفل خائیدن در صورت ضرورت جائز باشد و مضطہ و استنشق برائے

اور بچہ کے واسطے کھانا ضرورتاً چھنا جائز ہے اور علی اور نیک میں پانی نہ دینا گرمی و گرم کرنے

دفع گرمی و ٹھنچین غسل برائے دفع گرمی و پار چہ تر پیچیدن نزد امام اعظم مکروہ است

کی خاطر اور اسی طرح گرمی زائل کرنے کی خاطر غسل اور بھیگا ہوا پہنا امام ابو حنیفہ کے نزدیک مکروہ تنزیہی

تنزیہاً کہ بر جزع دلیل است و نزد ابی یوسف مکروہ نیست مسئلہ اگر بہ شب مجنب

ہے کیونکہ یہ اضطراب و گھبراہٹ کی دلیل ہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک مکروہ نہیں ہے۔ اگر رات میں جنبی رونا یا گناہ کرے

شد و صبح کرد صائم در حالت جنابت روزہ او صحیح است لیکن مستحب آنست کہ پیش از

غسل کی ضرورت ہو ہوا اور صبح ہو گئی روزہ رکھ لیا تو حالت جنابت نہ پا کی ہیں اس کا روزہ صحیح ہے (بعد میں غسل کر لے) لیکن مستحب یہ ہے

طلوع صبح غسل کند مسئلہ علماء اتفاق دارند بر آنکہ در روزہ دروغ گفتن یا غیبت کسے

صحیح صادق کے طعن سے پہلے غسل کرے۔ علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ روزہ میں جھوٹ بولنا یا کسی کی غیبت

گردن یا بہ کسے ناشترا گفتن روزہ فاسد نمی کند لیکن مکروہ است و نزد اوزاعی روزہ او

کرنا یا کسی کو بُرا بھلا کہنا اس سے روزہ تو فاسد نہیں ہوتا مگر ایسا کرنا سخت مکروہ (نا پسندیدہ) ہے۔ امام اوزاعی کے

خیر یعنی منہ بھر کر نہ ذکر میں عزت کی ترنگاہ میں تیر لائے سے روزہ ٹوٹ جائیگا۔ سیلیکس۔ قبل و درہمس۔ جیو، انزال۔ مینی فاج ہونا۔ فاسد نہ شود یا قصداً ضروری ہوگی۔ بخورد۔ چنا

لہ کجند۔ تہ۔ خائیدہ۔ چونکہ چبانے سے منہ میں لگ کر منہ میں رہ جائے گا۔ حلق کے اندر کچھ نہ جائیگا۔ فرو برد۔ چونکہ قصد کسی چیز کو کھانے روزے کے لئے مقصد ہے

فاسد نہ شود۔ اس لئے کہ قلیل بھی ہے اور قصد بھی نہیں ہے لہ فاسد نہ شود۔ چونکہ مقدار زیادہ ہے۔ نہ نزد محمد۔ چونکہ قصد نہیں ہے۔ نزد محمد فاسد نہ شود۔ چونکہ اس نے

قصداً ایسا کیا۔ نہ نزد ابی یوسف۔ چونکہ مقدار قلیل ہے۔ و صورت ضرورت۔ مثلاً شوہر یا لاکھ پھرے کھانے میں تک کی کمی بیشی پر بُرا بھلا کہنا ہے تو تک پکھنے کی ضرورت

ہے یا کچھ بول کر چہا کر دیے نہیں کھا سکتا اور اس کے لئے کوئی نرم غذا نہیں ہے تو چہا کر دینے کی ضرورت ہے۔ صحیح است۔ چونکہ روزے میں طہارت کی شرط نہیں ہے۔

مستحب۔ چونکہ ناپاکی کی حالت میں رحمت کے درختے دُور رہتے ہیں لہ ناشترا۔ بُرا بھلا۔ فاسد نمی کند۔ اس لئے کہ روزہ تو رُخنے والے کوئی چیز پیش نہیں آئی۔



فاسد شود رسول فرمود صلی اللہ علیہ وسلم ہر کہ ترک نہ کر دسختن دروغ و عمل معصیت پس حق

نزدیک نگاہ روزہ فاسد ہر جائیگا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ جو شخص جھوٹ بولنا اور گتھ کے کام روزے میں ترک نہ کرے

تعالیٰ محتاج روزہ او نیست یعنی روزہ او مقبول نیست مسئلہ اگر شخصہ طعام می خورد یا

تو اللہ تعالیٰ کو اس کے روزہ کی ضرورت نہیں یعنی اس کا روزہ مقبول اور رب کی خوشنودی کا باعث نہیں ہے۔ اگر کوئی شخص کھانا کھا رہا ہو یا صحبت

جماع می کند و فجر طلوع کرد بمجرّد طلوع فجر طعام از دہاں انداخت و ذکر از جماع برکشید نزد

کرہا ہو اور وہ صبح صادق کے طلوع کے ساتھ ہی کھانا مسند سے نکال دے اور آلتہ تسامل صحبت سے روک لے اور نکال لے تو

جموّر روزہ او صحیح باشد و نزد مالک باطل شود مسئلہ مریض کہ بصوم خوف زیادت مرض

جموّر اکثر فقہاء کے نزدیک اس کا روزہ صحیح ہوگا اور امام مالک کے نزدیک باطل ہوگا بیمار جس کا روزہ رکھنے کی وجہ سے مرض بڑھ جائے گا

داشته باشد و مسافر کہ بالا تفسیر آں گفتہ شد آنہا را افطار جائز است پس اگر مسافر روزہ

اندیشہ ہو اور مسافر جس کی تفسیر اوپر بیان ہو چکی ہے ان کے لئے افطار جائز ہے اور اگر مسافر کے لئے

مضر نباشد بہتر آنست کہ روزہ دارد و اگر مسافر در جہاد باشد یا روزہ اور اضر باشد او را

روزہ مضر نہ ہو تو روزہ رکھنا بہتر ہے اور اگر مسافر جہاد میں ہو یا روزہ رکھنا اس کے لئے مضر ہو تو

افطار بہتر است و اگر بہ ہلاکت رساند افطار واجب است از روزہ عاصی شود و مریض و

اس کے لئے افطار بہتر ہے اور اگر ہلاکت تک پہنچ جائے تو افطار واجب ہے اور روزہ رکھنا باعث گناہ ہوگا اور بیمار و

مسافر کہ افطار کردہ بودند اگر در حالت ہماں مرض یا سفر مردند قضا واجب نشود و اگر بعد

مسافر جنہوں نے افطار کیا تھا اگر اسی سفر یا بیماری کی حالت میں مرجائیں تو قضا واجب نہ ہوگی اور اگر تندرستی

صحت و اقامت مژند ہر قدر ایام کہ بعد صحت و اقامت دیباقتند ہماں قدر روزہ را قضا

اور اقامت کے بعد انتقال ہوا تو تندرستی اور اقامت کے بعد چھ دن لے ہوں (اور زندہ رہا ہو) اتنے ہی روزوں کی قضا

واجب شود چوں قضا نہ کردند بروی از ثلث مال آنہا بشرط وصیت واجب است

واجب ہوگی اگر قضا نہ کریں تو ولی (وارث) پر ان کے مال میں سے اس شرط کے ساتھ وصیت واجب ہے کہ وہ

کہ فدیہ دہد عوض ہر روزہ طعام مسکین بقدر صدقہ فطر و بدون وصیت واجب نیست

روزوں کا فدیہ دے ہر روزہ کا فدیہ ایک مسکین کو صدقہ فطر کی مقدار کھانا دیا جائے اور اگر وصیت نہیں کی تو ولی پر فدیہ دینا

فاسد نہ ہو۔ چونکہ نصیبت کرنے والے کو روزہ ہماں کا گوشت کھانے والا قرار دیا گیا ہے اس لیے اور امانی نے فاسد قرار دیا ہے۔ علیٰ مقتضیت جس طرح آج کے ماہی لوگ روزہ پہلانے کے

لیے طرح طرح کی چیزوں میں گتے ہیں نہ مقبول نیست۔ یعنی اللہ تعالیٰ ایسے بھٹے سے خوش نہیں ہوتے کہ باطل شود۔ اس لیے کہ فیصل بھی جماع ہے۔ مریض۔ اگر تندرست کہی روزہ

رکھنے میں مرض پیدا ہو جائے گا خیال ہو کر بھی اس کا یہ حکم ہے لیکن مرض کا خوف یا مرض کی زبانی کا خوف جب ہوگا جب کہ جو اس پر شاہد ہو یا کوئی مسلمان حاذق طیب بتائے۔ بالائینی

غنا کے قصہ کے بیان میں کہ روزہ دار جو کچھ رمضان کی فضیلت اس کو حاصل ہو جائے گی۔ درجہ او۔ اگر روزہ رکھنے سے کمزوری کا خیال ہو۔ عاصی شود۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے

ایسے ہی موقع پر فرمایا تھا کہ سفر میں روزہ کھانی کی نہیں ہے۔ وہ واجب نشود۔ اس لیے کہ کمزور پر قضا جب ضروری ہوتی ہے جب کہ عذر مہم ہونے کے بعد قضا کرنے کا وقت اس کو طے

ثابت مال۔ مال کا تہائی حصہ۔ فدیہ۔ عوض۔ بقدر صدقہ فطر۔ ایک سیر گیارہ چھٹا کس کیسوں یا تین سیر چھٹا کس جو۔



واگر تبرع کند صحیح شود۔ مسئلہ قضاء رمضان اگر خواہ پے در پے گزارد و اگر خواہ متفرق

واجب نہیں ہے اگر تبرع احسان کرے اور عید پر جمع ہوگا رمضان کے قضا کے لئے اگر چاہے مسلسل رکھے اور چاہے متفرق

اگر تمام سال قضا نہ کرے اور دوسرا رمضان آجائے تو دوسرے رمضان کے روزے رکھے اس کے بعد پہلے رمضان

اول قضا کند و دریں صورت بیع فدیہ واجب نیست مسئلہ شیخ فانی کہ از روزہ عاجز

کے روزہ کی قضا کرے۔ اس صورت میں ان چیز کی بنا پر کوئی فدیہ واجب نہیں ہے شیخ فانی کہ جو روزہ رکھنے سے عاجز

باشد افطار کند و عوض ہر روزہ بقدر صدقہ فطر اطعام کند پس ترا اگر قدرت روزہ بہم رسید

(یعنی کی وجہ سے) ہو ہر روزہ کے بدلہ ایک صدقہ فطر کی مقدار کھانا دیدے اس کے بعد اگر وہ روزہ رکھنے پر تدار ہو

قضا بروئے واجب شود مسئلہ زن حاملہ یا شیر دہندہ اگر بر نفس خود یا بچہ خود

عیا تو اس پر قضا واجب ہوگی حاملہ یا دودھ چلانے والی عورت کو اگر اپنے نقصان یا بچہ کی معیشت کا

خوف کند افطار کند و قضا کند فدیہ واجب نیست۔

قوی خوف ہو تو افطار کرے اور قضا کرے کوئی فدیہ اس پر واجب نہیں ہے۔

فصل۔ روزہ نفل بہ شروع واجب شود مگر روزہ ایام منہیہ و افطار روزہ نفل بے عذر

نفل روزہ شروع کرنے کے بعد واجب ہو جاتا ہے لیکن وہ دن جن میں روزہ رکھنا ممنوع ہے انہیں شروع کرنے سے واجب نہ ہوگا

روانیت و بہ عذر رواست و ضیافت ہم عذر است افطار کند و قضا لازم شود۔

بلعذر نفل روزہ افطار کرنا جائز نہیں اور عذر کی بنا پر جائز ہے میربانی بھی عذر ہے اس کی وجہ سے افطار کرے اور اس کی قضا لازم ہوگی

مسئلہ اگر در روز رمضان طفل بالغ شد یا کافر مسلمان گشت یا مسافر مقیم شد یا حائضہ

اگر رمضان میں دن کے وقت بچہ بالغ ہو گیا یا کافر مسلمان ہو گیا یا مسافر مقیم ہو گیا یا حائضہ

پاک شد اس کا باقی روز واجب شود و اس کا کرد یا نہ کرد در ہر دو صورت قضا واجب

پاک ہو گئی تو دن کے باقی حصہ میں کھانے پینے اور روزہ توڑنے والی چیزوں کا رکھنا واجب ہو گیا اور نہ کے بارے میں وہ دن عید کے روزوں میں اس بالغ ہونے

نشود مگر بر مسافر و حائض مسئلہ۔ روز عید الفطر و الاضحیٰ و ایام تشریق روزہ حرام است

والے بچہ پر قضا واجب ہو گیا لیکن مسافر و حائض پر واجب ہو گیا عید الفطر، عید الاضحیٰ اور ایام تشریق میں روزہ رکھنا حرام ہے۔

سہ تہرتا۔ احسان۔ مشرق میں روزے نہ رکھے۔ بیع فدیہ۔ امام شافعی کے نزدیک اس کو فدیہ بھی دینا چاہئے گا۔ شیخ فانی۔ وہ بڑھا جس کی طاقت روز بروز کم گئی

جاری ہے۔ اطعام کند۔ یعنی فقیروں کو دے۔ شیر دہندہ۔ یعنی جو بچہ کو دودھ پلاتی ہے۔ فدیہ۔ نیز کفار بھی واجب نہیں ہے۔ ایام منہیہ۔ وہ دن جن میں

روزہ رکھنے کی ممانعت ہے یعنی عیدین اور ایام تشریق۔ ضیافت۔ خواہ جہان کی خاطر کھانا پڑے کہ اس کا کھانے پینے سے رکنا۔ اگر روزے کی حالت میں طر شروع

کیا تو اس روزے کو پورا کرنا ضروری ہے۔ مسافر و حائض۔ اور اسی طرح مجنون کو اس دن کی قضا کرنا ضروری ہے۔

از شروع درال روز روزہ واجب نشود لیکن اگر نذر کرد روزہ این ایام را یا روزہ تمام سال

ان دنوں میں سے کسی دن میں روزہ شروع کیا جائے تو روزہ واجب نہ ہوگا لیکن اگر ان دنوں کے روزوں کی نذر کرے یا سال بھر کے روزوں کی نیت

را در ہر دو صورت دریں روزها افطار کند و قضا کند و اگر روزہ داشت عاصی شود لیکن

کرے دونوں صورتوں میں ان دنوں میں افطار کرے اور قضا کرے اور اگر روزہ رکھے تو گنہگار ہوگا مگر اس

نذر از ذمہ ساقط شود و قضایا یہ فائدہ۔ در حدیث آمدہ ہر کہ بعد رمضان در شوال

کے روزوں کا قضا ہوگی اور قضا لازم نہ ہوگی حدیث شریف میں ہے کہ ہر شخص رمضان شریف کے

شش روزہ وارد گویا کہ تمام سال روزہ داشتہ باشد بعض علماء گفتہ اند کہ شش روزہ

بعد مزید چھ روزے شوال میں رکھے تو گویا اس نے سال بھر روزے رکھے (سال بھر کے روزوں کا کراپ ملے گا) بعض علماء فرماتے ہیں کہ شوال کے

در شوال متفرق وارد متصل عید الفطر ندارد تا شبہ نہ نصاریٰ نشود لہذا متصل را مکروہ داشتہ اند

چھ روزے عید الفطر کے متصل نہیں بلکہ متفرق رکھے تاکہ عیسائیوں سے مشابہت نہ ہو لہذا وہ متصل رکھنے کو مکروہ قرار دیتے

و فتویٰ بر آنست کہ مکروہ نیست و پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم در شعبان اکثر روزہ داشتہ و در

ہیں فتویٰ اس پر ہے کہ مکروہ نہیں کیونکہ عید کے دن کی وجہ سے رمضان کے روزوں سے اتصال باقی نہ رہا، رسول اکرم شعبان کے زیادہ حصہ میں

بعض احادیث بعد نصف شعبان از روزہ نہی آمدہ بجهت آنکہ ضعف مانع صوم رمضان نہ

روزے رکھتے اور بعض احادیث میں نصف شعبان کے بعد روزہ کی مخالفت اس وجہ سے کہ ضعف کی وجہ سے رمضان کے روزوں میں

شود۔ مسئلہ۔ در ہر ماہ روزہ داشتن مسنون است گاہے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم

رکاوٹ پیدا نہ ہو ہر ماہ تین روزے رکھنا مسنون ہے کبھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایام بیض

روزہ ایام بیض سیزدہم چہار دہم پانزدہم داشتہ و گاہے اول ماہ و گاہے آخر ماہ و گاہے در

کے روزے یا تیرھویں پندرھویں تارخ میں روزے رکھتے اور کبھی مہینہ کے شروع میں اور کبھی مہینہ کے آخر میں اور کبھی

ہر عشرہ یک روزہ و گاہے پنجشنبہ و دوشنبہ و پنجشنبہ و پنجشنبہ و

ہر عشرہ میں ایک روزہ اور کبھی جمعرات اور پیر اور جمعرات یا پیر اور جمعرات اور

دوشنبہ و گاہے در یک ماہ شنبہ یکشنبہ دوشنبہ و در ماہ دوم شنبہ چہار شنبہ پنجشنبہ

پیر اور کبھی ایک ماہ میں ہفتے اقرار پیر اور دوسرے مہینوں میں منگل ۴ جمعرات

نے نہ شروع۔ چونکہ اس کا شروع کرنا ہی درست نہیں ہے فعل شروع کرنے سے جب واجب ہوتا ہے جب کہ شروع کرنا درست ہو۔ در ہر دو صورت۔ یعنی خاص ان دنوں رونے

کی نذر یا پورے سال کے روزے کی نذر جس میں یہ دن بھی داخل ہو گئے نہ ہوگا کہ تمام سال عمارت رکھا ہے ہر ایک کا ثواب دس گنا ہے۔ اس لحاظ سے ایک ماہ رمضان کے روزے رکھنے

سے دس مہینوں کے روزوں کا ثواب مل گیا۔ اب وہاں بات ہے۔ اگرچہ دنوں میں روزے رکھنے کا تو اس کے حساب سے ساتھ ساتھ ثابت نہ ہے بلکہ ضعف۔ اگر کوئی شخص ایسا ہے کہ اس کے

گواہ پورے سال کا روزہ دار ہے۔ مکروہ نیست۔ عید کے دن کی وجہ سے اتصال ختم ہو جائیگا۔ تو نصاریٰ کے ساتھ مشابہت نہ ہے بلکہ ضعف۔ اگر کوئی شخص ایسا ہے کہ اس کے

آخر شعبان میں روزے رکھنے سے رمضان کے روزوں میں غفلت نہیں پڑتا تو اس کے لیے کوئی لعنت نہیں ہے۔ ایام بیض۔ یعنی وہ دن جن کی تاریخ چاندنی کی ہے۔ در ہر عشرہ۔ یعنی مہینے کے ہر دس

دن میں ایک روزہ۔ اس طرح مہینہ میں تین روزے ہو جائیں گے۔

روزِ عرفہ ہر کہ روزہ دار دو سالہ گناہ او بخشیدہ شود سالے گزشتہ و سالے آئندہ و اگر کاروزہ رکھتے تھے برقص ذی الحجہ کی نوبت تاریخ (رمضان) کا روزہ رکھے اس کے دو برس کے گناہ بخش دیئے جاتے ہیں یعنی ہر شش سال کے اور آنے والے سال کے

روزِ عاشورہ روزہ دار ویک سالہ گزشتہ گناہ او بخشیدہ شود و مستحب آست کہ با عاشورہ اور اگر حرم کی دسویں تاریخ (عاشورہ) کا روزہ رکھے تو سال بھر کے گناہ بخش دیئے جاتے ہیں اور مستحب یہ ہے کہ عاشورہ کے

یک روزِ اول یا یک روز بعد ازاں روزہ داشتہ باشد و روزہ روز جمعہ تنہا نزد بعض روزہ کے ساتھ ایک دن پہلے یا ایک دن بعد روزہ رکھا جائے (تا کہ یہود سے مشابہت نہ ہو) بعض علماء کے نزدیک تنہا جمعہ

علماء مکروہ است و نزد ابی حنیفہ و محمدؐ مکروہ نیست مسلمہ صوم دہر و صوم وصال مکروہ کے دن کا روزہ رکھنا مکروہ ہے امام ابو حنیفہؒ و امام محمدؐ کے نزدیک مکروہ نہیں ہے صوم دہر اگرچہ گناہ آرد نہ اسے اور صوم وصال

است و بہترین صیم صیم داؤد است کہ یک روز روزہ دارد و یک روز افطار کند بشرطیکہ اپنے دہے روزے رکھنا مکروہ ہے۔ روزہ رکھنے کا بہترین طریقہ حضرت داؤدؑ کے روزے رکھنے کا ہے کہ ایک دن روزہ رکھے اور ایک دن افطار کرے بشرطیکہ

مداومت برآن تواند کرد کہ عبادت و دوام بہتر است مسلمہ زن را بدون اذن شوہر و بندہ اگر اس پر ہمیشگی ممکن ہو کہ عبادت پر دوام دہیشتی بہتر ہے عورت کو شوہر کی اجازت کے بغیر اور غلام

را بدون اذن مالک روزہ نفل نبیہ داشت۔

کو مالک کی اجازت کے بغیر نفل روزہ نہ رکھنا چاہئے

فصل۔ اعتکاف در مسجد عبادت است و در مسجد جامع اولیٰ و واجب می شود اعتکاف مسجد میں اعتکاف عبادت ہے اور جامع مسجد میں زیادہ بہتر ہے اعتکاف کی نذر کر لی جائے

بہ نذر و آل عبارت است از ماندن در مسجد بہ نیت اعتکاف و اقل آل یک روز است تو واجب ہو جاتا ہے اعتکاف سے مراد مسجد میں اعتکاف کی نیت سے نذرنا اور اس کی کم سے کم مدت امام ابو حنیفہؒ

نزد امام عظیم و اکثر روز نزد ابی یوسف و یک ساعت نزد محمدؐ و اعتکاف کے نزدیک ایک دن ہے اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک دن کا اکثر حصہ اور امام محمدؐ کے نزدیک ایک ساعت (تھوڑی)

دیکھا کہ روز عرفہ یعنی ذی الحجہ کی نوبت تاریخ عاشورہ حرم کی دسویں تاریخ حدیث شریف میں آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب مدینہ طیبہ پہنچے تو یہود کو عاشورہ کا روزہ رکھتے تو دریافت فرمایا کہ اس دن کے روزہ کا کیا سبب ہے۔ یہود نے بتایا کہ حضرت موسیٰؑ کو فرعون سے اس دن نجات ملی تھی اور فرعون اسی دن بحرِ عظیم میں ڈوبا تھا حضرت موسیٰؑ اس دن منکر لے کر روزہ رکھتے تھے۔ اس پر آنحضرتؐ نے فرمایا تو فرعون تم سے بھی زیادہ حضرت موسیٰؑ کے اتباع کا حق ہے۔ آپؐ نے خود بھی روزہ رکھا اور صحابہؓ کو بھی روزہ رکھنے کا حکم فرمایا۔ پھر جب رمضان کے روزے فرض ہو گئے تو آنحضرتؐ نے ارشاد فرمایا کہ اب عاشورہ کا روزہ اختیاری ہے۔ جو چاہے رکھے نہ یک روز اول۔ آنحضرتؐ نے فرمایا کہ اگر آئندہ سال زندہ رہا تو حرم کی دسویں کے ساتھ نوبت کا بھی روزہ رکھو گا۔ صوم دہر یعنی تمام مسلسل روزے رکھنا صوم وصال یعنی ایک روزہ افطار کے بغیر دوسرا روزہ شروع کر دینا۔ صیم داؤد حضرت داؤدؑ کا تھا ایک دن چھ روزہ رکھا کرتے تھے نہ مداومت نہ ہمیشگی نہ دوام۔ یعنی وہ عبادت جس کی انسان پابندی کر سکے۔ نہایت داشت و افلاس کے مقابلہ میں بندوں کے حق کا اعتبار نہیں لیکن نوافل کی ادائیگی سے اگر بندوں کے حقوق تلف ہوں تو نفل کی ادائیگی درست نہیں۔ درمجرم یعنی جس میں پیش وقت جماعت ہوتی ہو۔ اعتکاف کے لیے سب سے بہتر مسجد مسجد حرام ہے۔ پھر مسجد نبویؐ، پھر بیت المقدس۔ پھر جامع مسجد۔ پھر وہ مسجد جس میں غازی زیادہ ہوتے ہوں۔

عشرۃ اخیرۃ رمضان سنت مؤکدہ است و روزہ در اعتکاف واجب شرط است و

رمضان کے اخیر عشرہ کا اعتکاف سنت مؤکدہ ہے اور واجب اعتکاف میں روزہ شرط ہے اور

بچپنیں در نفل در روایت وزن در مسجد خانہ اعتکاف کند مسئلہ معتکف از مسجد

ایک روایت کے اعتبار سے نفل اعتکاف میں بھی روزہ شرط ہے اور عورت گھر کی مسجد (مقرر کردہ جگہ) میں اعتکاف کرے معتکف مسجد سے باخاندہ

بر نیاید مگر برائے بول و غائط یا نماز جمعہ در وقتیکہ جمعہ را با سنت توای یافت و در مسجد

پیشاب اور نماز جمعہ کے علاوہ کے لیے باہر نہ آئے اور نماز جمعہ کے لیے ایسے وقت پہنچے کہ جمعہ سے قبل کی سنت پڑھ سکے اور جامع مسجد

جامع زیادہ ازاں درنگ نہ کند و اگر درنگ کرد اعتکاف فاسد شود۔ مسئلہ اگر معتکف

میں زیادہ دیر نہ لگائے اگر تاخیر کرے (تنبہ بھی) اعتکاف فاسد نہ ہوگا اگر اعتکاف

بے عذر یک ساعت از مسجد برآمد اعتکاف فاسد شد و نزد صاحبین تاکہ اکثر روز

کرنے والا بلا عذر ایک ساعت مسجد سے باہر رہا تو اس کا اعتکاف فاسد ہوگی اور امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک تاوقتیکہ

بسیرون مسجد نباشد فاسد نشود و خوردن و نوشیدن و خفتن و بیع و شراء بدوین

دن کے اکثر حصہ میں مسجد سے باہر نہ رہے اعتکاف فاسد نہ ہوگا کھانا پینا اور سونا اور سامان مسجد میں لائے بغیر خرید و

احضار متاع معتکف را جائز است نہ غیر معتکف را مسئلہ معتکف را وطی

زنا و خست معتکف کے لئے جائز ہے معتکف کے علاوہ کے لئے مسجد میں جائز نہیں معتکف کے لئے بہبستری

و دواعی وطی حرام است و از وطی اگر چہ بہ شب باشد یا بہ فراموشی باشد

اور دواعی وطی (بہبستری پر آمادہ کرنے والے کام مثلاً بوسہ وغیرہ) حرام ہیں بہبستری خواہ رات میں ہو یا بھول کر ہو اعتکاف فاسد

اعتکاف فاسد شود و از مس قبلہ اگر انزال کند اعتکاف فاسد شود و الا نہ در

ہو جائے گا اور پھوٹنے اور بوسہ پہننے سے اگر انزال ہو جائے تو اعتکاف فاسد ہوگا ورنہ نہیں اعتکاف

اعتکاف سکوت بالکلیہ مکروہ است و کلام بیہودہ مکروہ ترکلام بخیر کند مسئلہ اگر

میں باطل خاموش رہنا مکروہ ہے اور بہودہ و فحش کلام زیادہ باعث کراہت ہے اعتکاف میں اچھا کلام کرے (دن کی بات کرے یا تلاوت و ذکر لائے کرے) اگر

لے سنت مؤکدہ یعنی اہل شہر میں سے اگر ایک نے بھی اعتکاف کر لیا تو سب سبکدوش ہو جائیں گے ورنہ سب ملامت کے مستحق ہوں گے۔ واجب یعنی

جس اعتکاف کی نذر ہو وہ بدوین روزے کے ادا نہ ہوگا۔ مسجد خانہ۔ اگر گھر میں مسجد بھی ہوئی نہ ہو تو گھر کے کسی گوشے کو منتخب کر کے اعتکاف کرے نہ بول پیشاب

غائط یا خاندہ۔ با سنت۔ یعنی جمعہ مسجد میں ایسے وقت پہنچے کہ پہلی سنتیں ادا کر سکے اور بعد کی سنتوں کے لیے بھی غھر سکتے ہیں۔ فاسد شدہ۔ یعنی اگر اس نے اعتکاف

شروع کرے وقت ان چیزوں کے نکلنے کی نیت نہ کی ہو اور اعتکاف واجب ہو۔ بیع و شراء و غریہ و فروخت کرنا۔ غیر معتکف یعنی اس کو غریہ و فروخت کسی طرح جائز

نہیں۔ دواعی وطی۔ جیسے بوسہ لینا۔ چمک لگانا۔ قبلہ۔ بوسہ لے والا نہ۔ یعنی اگر انزال نہیں ہوا تو اعتکاف فاسد نہ ہوگا۔ اسی طرح سوتے ہوئے نہانے کی حاجت ہو جانے سے

بھی اعتکاف فاسد نہ ہوگا۔ سکوت بالکلیہ۔ بالکل چپ رہنا۔ یہ دوسری قوموں میں ہیں ایک قسم کا روزہ ہے۔ اسلام میں اس کی کوئی حقیقت نہیں ہے۔ کلام غیر بہتر ہے کہ

قرآن پڑھے۔ حدیث کا مطالعہ کرے۔ دین کی باتیں کرتا ہے۔ شبہاتے۔ ہاں اگر نذر کرتے وقت باتوں کا استغناء کر دیا ہے تو راتیں داخل نہ ہوں گی عہ جیسے کلام اللہ کا پڑھنا

یا حدیث و فقہ یا درود و تسبیح وغیرہ۔



اعتکاف چند روز راند کر د شبائے آل روز ہا ہم اعتکاف لازم شود و همچنین در نذر اعتکاف چند دن کے اعتکاف کی نیت کی تو ان دنوں کی راتوں میں بھی اعتکاف لازم ہوگا اسی طرح دو روز کے اعتکاف کی نذر میں دو راتوں کا اعتکاف بھی

دو روز اعتکاف دو شب لازم و نذر ابی یوسف اعتکاف یک شب میانہ دو روز و اگر اعتکاف لازم ہوگا اور امام ابو یوسف کے نزدیک دنوں کے درمیان آنے والی ایک رات کا اعتکاف لازم ہوگا اور اگر ایک

یک ماہ راند کر د اعتکاف متصل یک ماہ لازم شود اگرچہ متصل نہ گفتہ باشد۔  
میںہ کے اعتکاف کی نذر کی تر مسلسل ایک میںہ کا اعتکاف لازم ہو ٹیخ خواہ نذر کرتے ہوئے متصل کا لفظ نہ بھی کہہ ہو

مسئلہ۔ اعتکاف بہ شروع لازم شود مگر نزد محمد۔

اعتکاف شروع کرنے سے قدام ہو جاتا ہے اور اعتکاف کی قبیل زمین مقدار پوری کرنی لازم ہوگی البتہ امام محمد کے نزدیک نیت پوری کرنی لازم نہیں کیونکہ وہ عمری پر کے اعتکاف بھی درست ہے

## کتاب الحج

یکے ازارکان اسلام حج است و آن فرض عین است اگر شرائط و وجوب آں یافتہ شود۔  
ارکان اسلام میں سے ایک رکن حج ہے اور حج فرض عین ہے اگر اس کے واجب ہونے کی شرطیں پائی جائیں

و منکر آں کافر است و تارک آں باوجود شرائط و وجوب فاسق لیکن از بسکہ دیریں دیاہ شرائط اور اس کا منکر کا فر ہے اور واجب ہونے کی شرطیں پائی جانے کے باوجود اس کا ترک کرنے والا فاسق ہے لیکن کیونکہ اس

کتر موجودی شود و در عسر یک بار واجب است و قوع آں بار بار نمی شود۔ عند الحاح جہ  
نک میں واجب ہونے کی شرطیں بہت کم پائی جاتی ہیں زیر مصنف اپنے ذکر کی باتیں کر رہے ہیں اب ایسا نہیں ہے اور حج عمر میں ایک بار واجب ہے

مسائل آں می توان آموخت لہذا مسائل حج دریں رسالہ مختصر ذکر نہ کردہ شد۔ واللہ اعلم۔  
اس کا وقوع بار بار نہیں ہوتا بوقت ضرورت مسائل حج دیکھئے جاسکتے ہیں لہذا حج کے مسائل اس مختصر رسالہ میں ذکر نہیں کئے گئے اللہ ستر جانتا ہے

## کتاب التقویٰ

بعد ایتان ارکان اسلام دانستن حرام و مکروہ و مشتبہ و پرہیز از مشتبہات بنا بر  
ارکان اسلام پر عمل کرنے کے بعد حرام اور مکروہ اور مشتبہ کا جاننا اور مشتبہات سے اس بنیاد پر پرہیز و احتیاط کر کہیں

سہ شبہات۔ ۱۔ اگر نذر کرتے وقت راتوں کا استننا کر دیا ہے تو راتیں داخل نہ ہوں گی نیت لازم شود۔ یعنی اب اس کو اعتکاف کی کم از کم مقدار کو پورا کرنا ضروری ہوگا نذر ہو کر  
چونکہ ان کے نزدیک عمری دیر کا اعتکاف ہو سکتا ہے۔ کتاب الحج حج کے لغوی معنی قصد و ارادہ کے ہیں مترغایہ میں غزوات میں نیت کی وجہ سے حج کو حرام کی حالت میں کیا کرنا۔ کہہ کا طواف اور صفا و  
عروہ کے درمیان کسی دوسری کوئی۔ ذبح۔ طواف کو کر کے اور مترغایہ اور تین دن تک جہروں کی رکے کے شرائط۔ آراہونا یعنی غسل۔ بلوغ۔ اسلام۔ اندھا و پاچہ نہ ہونا۔ ایسا یعنی  
نہ ہونا جو سفر نہ کر سکے۔ بیت اشرا آئے جاتے اور واپسی تک کھنے کے قابل و مجال کے فرج کا مالک ہونا۔ راستہ کا پراسن ہونا۔ عورت کے لئے کسی عزم کا ساتھ ہونا یہ سب باتیں حج کے وجوب  
کی شرائط ہیں مگر جو ہدی شوریہ صفت کے زمانہ کی بات ہے۔ اب یہ ضرورت نہیں ہے۔ عند آراہونا۔ ضرورت کے وقت نیت تقویٰ۔ پرہیز گاری۔ ایمان۔ عمل کرنا۔ مکروہ۔ مکروہ تحریمی وہ  
کام ہے جس کا کرنا لاجرم کے خلاف کا مستحق نہیں ہے مگر راضی اور رضا سے جوئی کا مستحق ہے۔ مکروہ تنزیہی وہ ہے جس پر چاہئے لیکن حلال کے قریب ہے۔ مشتبہ۔ وہ کام ہے  
جس کا حلال یا حرام ہونا واضح نہ ہو۔

احتیاط از وقوع در حرام و مکروه از ضروریات اسلام است۔

حرام و مکروہ میں مبتلا نہ ہو جائیں ضروریات اسلام میں سے ہے

**فصل۔ در خوردن میثیہ** یعنی جانورے کہ بخورد مُردہ باشد و جانورے کہ آنرا کافسہ

کھانے کے بیان میں سردار کھانا یعنی وہ جانور کہ اپنے آپ مرغیا ہو اور وہ جانور جسے خیر کھائی کا فر

غیر کتابی ذبح کردہ باشد حرام است و ہمچنین جانورے کہ آں را مسلمان یا کتبی ذبح

نے فوج کر دیا جو حرام ہے اور اسی طرح وہ جانور کہ اسے مسلمان یا کھتا یا عیسائی انے

کروه باشد و عمدًا بسم الله ترک کرده باشد حرام است و اگر به نسیان ترک کرده باشد

ذبح کیا ہو اور قصداً بسم اللہ ترک کر دی ہو حرام ہے اور اگر بھول سے ترک ہو گئی تو

نزد مالک حرام است و نزد امام اعظم حلال است مسئله خوردن دهنده از چهارپایان

امام مالکؒ کے نزدیک حرام اور امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک حلال ہے

و پرندگان اگر چه کفتار درو باه باشد دخیل و خرد است و خزند ہائے زمین مثل موش

اچھا ڈیرالے اور ٹھہریوں کے ذریعے شکار کرنے والے جانوروں کا کھانا خواہ وہ بچر اور لومڑی ہوں اور لکھی دگہ حد بچر اور زبین کے اہم ہوں ہیں

اہلی و دہشتی و ابن عرس وغیرہ حشرات چوں زنبور دسنگ پشت و مانند آل جانورے کہ

رہنے والے جانور مثلاً چوہا، مکر اور جمل میں رہنے والا اور نیلا وغیرہ حشرات (زمینی کیڑے) جانور مثلاً بھڑ اور کھجوا اور ان کے مانند اور

غالب قوت دے نجاست باشد حرام است و زان کہ داند و نجاست هر دومی خود مکرده است

اور کچا کہ نجاست اور دانہ و دوزل کھاتا ہے اس کا کھانا مکروہ ہے

اسپ حلال است و نزد امام اعظم مکروه و زراعت که فقط دانه می خورد و دگرگوش

گھوڑا حلال ہے اور ام ابیوسفہ کے نزدیک مکروہ ہے اور کھیتی پر ہونے والا کونکہ محض دانہ کھانا ہے اور غرض

و دیگر حیوانات بڑی حلال اند و از حیوانات دریا نیز و امام اعظم سوائے ماهی بجمیع اقسام خود

اور دوسرے خشکی کے جانور حلال ہیں اور دریائی جانوروں میں سے ام البرصیغہ کے نزدیک مچھل کے علاوہ کسی قسم کا جانور

۱۰ مسیتہ: مُردہ، مینے والا، اکلن۔ مُسُو: لمبھی سے گزر کر مرنے والا حادثہ۔ مُشْرک: کا ذبح کیا ہوا۔ فہ اس کے نام کے سوا کسی اور کے نام سے نوا گیا ہوا میٹرو وار کے حکم میں داخل ہے نہ غیر کتابی۔

جیسے اگلے پرست، بہت پرست، متردد وغیرہ۔ نو فوجی اطمینان کی حالت میں اس طور پر ہوتا ہے کہ کسی واحد اور چیز سے سانس لینے کی نالی۔ کھانا پینا کھانے کی نالی۔ سڑوہ دونوں رکھیں

جوزوں کی میں بسبب افسانہ نگار کہ کالی جابیں (مجموعی کی حالت میں (جیسا کہ شکار) بدن کے کسی حصہ میں رقم لگا دینا کی کچھ جابجا لگا۔ حرام است مردوز کے علم میں ہے کہ درندہ از

چہا پا کلاں۔ چہا پاؤں میں درمے وہ کلاں ہے جس جڑی پھلیوں کے ذریعے دوسرے کھانوں کا سٹار کر کے ہیں۔ پھنڈا کلاں۔ پھنڈا میں درمے وہ کلاں ہے جس جڑی پھلیوں کے ذریعے دوسرے کھانوں کا سٹار کر کے ہیں۔ پھنڈا کلاں۔ پھنڈا میں درمے وہ کلاں ہے جس جڑی پھلیوں کے ذریعے دوسرے کھانوں کا سٹار کر کے ہیں۔

دوسرے جانوروں اسرار رکھتے ہیں۔ یہی ان کے چمکے ہوئے الفاصل ہے۔ افسار بصر، ذراہ، کورنی، تری، بیسی پاؤں، کھانسی، زور زور سے کھانسی۔

عمره و غیرت را که تا به دیروز خوشی که منزه از الحاق آن محضه بود و این محصل را که در وقت غصه و خاخسار می کرد و با زبان می آید

[illegible]

بہج جانور حلال نیست و ماہی اگر در دریا مُرد و بر روئے آب آمد حرام است نزد  
حلال نہیں ہے اور پھل اگر دریا میں مر گیا پانی کی سطح پر آجائے امام ابو حنیفہ کے نزدیک حرام ہے

امام اعظمؒ و ماہی و جوارا ذبح شرط نیست مسئلہ خوردن بقدرے کہ قوام  
پھل اور مٹی کو ذبح کرنا شرط نہیں ہے

زندگی باشد فرض است و بقدرے کہ بدن نماز استادہ توان خواند و قوت بر روزہ  
ہے فرض ہے اور اتنا کھانا کہ نماز کے لئے کھڑا ہو سکے اور روزہ رکھنے کی قوت حاصل

حاصل شود مستحب است و تا نصف شکم منون و تا پُری شکم مباح است و اگر بہ  
ہو جائے مستحب ہے اور آدھے پیٹ اور شکم بھر کھانا مباح (جائز) ہے اگر عہد کے

نیت قوت بر جہاد و تحصیل علوم و دینی بخورد مستحب باشد و زیادہ از پُری شکم حرام است  
لئے حصول قوت اور علوم و دینیہ کی تحصیل میں قوت کی نیت سے کھائے تو مستحب ہوگا اور پیٹ سے زیادہ کھانا حرام ہے لیکن اگلے دن روزہ

مگر بقصد روزہ فروا یا بخاطر مہمان مسئلہ در حالت مخمضہ یعنی در وقت اندیشہ مرگ  
رکھنے کی غرض سے یا مہمان کی خاطر کھائے تو اوقات ہے (مضائق نہیں) مخمضہ یعنی بھوک سے مر جانے کے اندیشہ کے وقت اگر کھانے کی حلال چیز

از گرسنگی اگر ماکولے حلال نیابد میتہ و مانند آل محرمات حلال شود بلکہ فرض شود خوردن آل نزد  
میسر نہ ہو تو مردار وغیرہ حرام چیزوں کا کھانا صرف اس قدر حلال ہے کہ جان بچ سکے بلکہ امام اعظمؒ کے نزدیک ان کا کھانا

امام اعظمؒ اگر نخورد و بمیرد آثم شود لیکن بقدر سیر رمق خورد شکم سیر نخورد۔ نزد ابی حنیفہؒ  
درض ہے اگر نہ کھائے اور چلے تو گنہگار ہوگا لیکن شکم سیر ہو کر نہ کھائے امام ابو حنیفہؒ

و در قوے از شافعیؒ و احمدؒ و مالکؒ شکم سیر خورد و در ہم چنین حالت اگر مال غیر مقدار  
امام شافعیؒ اور امام احمدؒ کے ایک قول میں یہی حکم ہے اور مالکؒ کے نزدیک پیٹ بھر کے کھانے اور اسی طرح چڑکے مال سے جان بچانے کے بقدر کھائے

سیر رمق خورد بہ نیت ادائے قیمت آل روا باشد لیکن اگر احتیاط کرو و بمرد مابور شود آثم نشود  
اور اس کی قیمت ادا کرنے کی نیت ہو تو حرام ہے لیکن اگر احتیاط کرے اور نہ کھائے اور مر جائے تو ثواب بایگا اور

مسئلہ دو خوردن در بیماری جائز است واجب نیست اگر دوا نہ خورد و بمرد آثم نہ  
گنہگار نہیں ہوگا بیماری میں دو کھانا جائز ہے واجب نہیں ہے اگر دوا نہ کھائی اور انتقال ہو گیا تو

شود۔ مسئلہ خوردن انواع فواکہ و اطعمہ لذیذہ جائز است لیکن اسراف در آل  
گنہگار نہ ہوگا پھل، میوے اور لذیذ کھانے کھانا جائز ہے مگر ان میں فضل غریبی اور زیادتی

نہ آثم۔ یعنی اتنی بھر کھانی کی سطح پر آجائے۔ جرأ۔ مٹی۔ قوت زندگی۔ یعنی جس کی قوت زندگی قائم ہے۔ لہذا بیمار کو کھانا دینا جائز نہیں ہے۔ لیکن اگر اس کو کبھی فرض کیے ہیں۔ نوادہ۔  
یعنی اس قدر کھانا کہ مہمان کا احتمال پیدا ہو جائے۔ مخمضہ۔ یعنی بھوک سے جان بچنے کی حالت۔ مالکؒ کے کھانے کی چیز۔ یعنی پیٹ کی چیز کا حکم ہے۔ سیر۔ یعنی جان بچنے کو نہ کہ سیر۔ پیٹ بھر کر  
ماتر شود۔ ثواب بایگا۔ آثم۔ گنہگار نہ آثم نہ شود۔ جو کچھ دوا سے جان بچنا یقین نہیں۔ ان بھوک سے جس وقت مر جائے کھائے سے جان بچنا یقین ہے لہذا کھانا، نکل بھڑا کھا جائے  
(دقیقہ ص ۱۰۶)

وافراط ممنوع است مسئلہ استعمال ظروف طلا و نقرہ بر مرد و زن حرام است مسئلہ۔

ممنوع ہے سونے اور چاندی کے برتنوں کا استعمال مردوں اور عورتوں سب پر حرام ہے

شراب انگوری از آب خام انگور کہ مسکر شود و کف آرد نجس است بہ نجاست

انگور کی شراب جو انگور کے خام (بغیر جوش دینے ہوتے) عرق کی ہو اور وہ نشہ آور اور جھاگدار ہو جیسے ترودہ ناپاک اور

غلیظہ و حرام است قطعی منکر آل کا فراست و شرابے کہ از خمرائے ترساند یا از کشمش

نجاست غلیظہ اور بلاشبہ باطل حسرام ہے اسکے عام ہونیکا انگور کہ تر بالا کا فرے اور تر پھلوں سے بنائی جانے والی شراب (نقیع) یا

کہ مسکر شود و کف آرد و طلاء کہ آب انگور بہزند چوں کمتر از دو ثلث خشک شود بگزارد

کشمش سے کہ نشہ آور اور جھاگدار ہو جیسے اور انگور کے عرق کو پکا کر بنائی جانے والی شراب (جسے طلاء کہتے ہیں) کہ جب وہ تھائی سے کم عرق ہو جاتا ہے تر

تا مسکر شود و کف آرد این ہر قسم نجس است بنجاست خفیفہ و بچینیں دیگر اشربہ

پھر ڈالتے ہیں تاکہ نشہ آور اور جھاگ دار ہو جائے یہ تینوں قسمیں بنجاست خفیفہ و بچینیں کے ساتھ نجس ہیں اسی طرح دوسری بھوری یا

از تمر یا زبیب بعد بختن یا از عمل یا انجیر یا گندم یا جو یا جوار و غیر آل آنچہ مسکر باشد و بچینیں

منقہ کو پکانے سے بعد یا شہد یا انجیر یا گندم یا جو یا جوار وغیرہ سے تیار کی جانے والی شرابیں جو نشہ آور ہوتی

مثلت عنبی کہ آب انگور بعد بختن یک ثلث باقی ماندہ باشد این ہمہ مسکرات نزد امام محمد

ہیں اسی طرح وہ شراب جو (عرق) انگور سے اس طرح بناتے ہیں کہ بچنے کے بعد ایک تہائی باقی رہ جاتی ہے یہ سب نشہ آور اور امام محمد کے

حرام است اگرچہ یک قطرہ ازان خورد نجس است بنجاست خفیفہ رسول فرمود صلی اللہ

نزدیک حرام ہیں اگرچہ ایک قطرہ بھی ان کا پیئے اور یہ بنجاست خفیفہ کے ساتھ نجس ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

علیہ وسلم ہر چہ کثیر آل سکر آرد قطرہ ازان حرام است و ہر چہ مسکرست خمر است

کا ارشاد ہے جس کی زیادہ مقدار نشہ آور ہو اس کا ایک قطرہ بھی حرام ہے اور جو بچیز نشہ آور ہو وہ مشرباب ہے۔

یعنی ہجو خمر است در حرمت و نجاست و نزد امام ابی حنیفہ سوائے چہار شراب سابقہ

یعنی حرمت اور نجاست میں شراب کی طرح ہے اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک ان چار شرابوں (نقیع، مسکر، طلاء، شراب

دعا صوفی گزشتہ اور مرگیا تو خمر ہر گاہ اس وقت فضول فری۔ دوسروں کے کنارے چھڑ دینا یا بھول چھوٹا دینا۔ جب کہ کوئی دوسرا لکھنے والا نہیں اس وقت میں داخل

ہے۔ صفحہ ہذا ظروف طلا و نقرہ۔ سونے چاندی کے برتن کے آب خام انگور۔ انگور کا بدون جوش دیا ہوا عرق۔ مسکر۔ نشہ لانے والا۔ کف۔ جھاگ۔ حرام۔

اگر اس قدر خمر یا صحرابی لیا جس سے نشہ نہ بھی چڑھا ہو تو پینے والے کو کوڑے لگائے جائیں گے نہ خمرائے تر۔ چھاروں کو بھگا کر بغیر لکائے جو شراب تیار کرتے ہیں اس کو

نقیع کہتے ہیں۔ طلاء۔ وہ شراب جو انگور کے عرق سے بنائی جاتی ہے۔ اس عرق کو پکا کر آدھے سے ذرا زیادہ خشک کر دیتے ہیں۔ پھر اس کو دھوپ میں رکھ دیتے ہیں جب اس

جوش آجاتا ہے تو وہ نشہ آور ہو جاتی ہے۔ ہر قسم یعنی مسکر، نقیع، طلاء، اشربہ، شرابیں گہ عمل۔ شہد۔ شہد عنبی یعنی وہ شراب جو انگور کے عرق سے اس طرح بنائی جاتی

کہ عرق کو پکا کر دو تہائی خشک کر دیا جائے اور ایک تہائی باقی رہ جاتی ہے مسکرات۔ نشہ آور چیزیں۔ ہر چہ۔ یعنی جو ایسی نشہ آور چیز ہو کہ اس کی زیادہ مقدار پینے سے نشہ ہو جائے

اس کے چند قطرے بھی حرام ہیں اور جو نشہ آور چیز ہے وہ شراب ہے نہ چہار شراب۔ مسکر۔ نقیع۔ طلاء اور وہ مشرباب جو انگور کے عرق سے بغیر لکائے بنائی

جاتے۔ سابقہ۔ جن کا ذکر پہلے گزرا۔



از اشربہ لائحہ آنچہ بقصد بہ خورد حرام است و اگر بقصد قوت خورد جائز باشد لیکن  
(انگوری) کے علاوہ وہ مشروبات جن کا ذکر بعد میں ہوا تفویض و تکلیف کی مرض سے بیجا حرام ہے اور قوت حاصل کرنے کے لیے پیتے تو جائز ہے لیکن

این قول امام متروک است و فتویٰ بر قول محمد است مسئلہ از حشم بیسج نفع گرفتن جائز  
امام ابوحنیفہ کا یہ قول متروک ہے اور امام محمد کے قول پر فتویٰ ہے اگر یہ بھی حرام ہیں شراب سے کسی قسم کا فائدہ اٹھانا جائز نہیں

نیست پس چہار پایہ را ہم ازاں تداوی نباید کرد و طفل را ہم داوہ نشود و در مرہم زخم  
لہذا بچہ اور چہار پایہ کو بھی اس میں سے بطور دوا نہ دینی چاہئے اور زخیم کے مرہم میں

ہم نینداختہ شود۔ مسئلہ وقت خوردن طعام و آب سنت است کہ اول بسم اللہ  
بھی نہ ڈالنی چاہئے کھانا کھاتے وقت اور پانی پیتے وقت مسنون ہے کہ بسم اللہ کہے اور آخند

گوید و آخرش الحمد للہ و اول و آخر دست بشوید و آب بہ سر کرت بنوشد ہر بار  
میں الحمد للہ کہے اور اول و آخر دست دھوئے اور تین بار پانی پیئے ہر مرتبہ

بسم اللہ و الحمد للہ گوید۔ مسئلہ شیر اسب بسبب سکر و بول ماکول اللحم حرام است  
بسم اللہ اور الحمد للہ کہے گھڑی کا دودھ نوشے کے سبب حرام ہے اور حلال جانوروں کا پیشاب بھی حرام ہے

مسئلہ گوشت کہ از مسلمان یا کتبی خریدہ شود حلال است و آنکہ از بت پرست خریدہ  
وہ گوشت جو مسلمان یا کتبی سے خریدہ جاتے حلال ہے اور بت پرست سے خریدہ

شود حرام است مسئلہ بر قبول ہدیہ قول عبد و امۃ و طفل مقبول است مسئلہ اگر  
جائے والا گوشت حرام ہے یہ قبول کرنے میں غلام اور باندی اور بختہ کا قول رک شاذ یہ فلاں دوست بھیجاں قابل قبول اگر

عادل بطہارت یا نجاست آب خبر دہد قبول کردہ شود و اگر فاسق یا مستور الحال نجاست  
عادل دقتاً شخص پانی کے پاک یا ناپاک ہونے کی اطلاع دے تو وہ قبول کی جائے گی اور اگر فاسق یا ایسا شخص جس کا حال ہوشیدہ ہو

آب خبر دہد تحریمی کند و بہ غالب رائے عمل کند پستہ اگر در غلبہ ظن صادق داند آب اریختہ  
اور عادل ہونے یا نہ ہونے کی خبر نہیں پانی کے ناپاک ہونے کی اطلاع دے تو تحریمی اور دغیر اکتہ غالب رائے پر عمل کیسے اس کے ہو۔ اگر غالب گمان اس کے سچ ہونے

تیمم کند و اگر در غلبہ ظن کاذب داند وضو و تیمم ہر دو اگر کند بہتر باشد والا وضو  
کا ہو تو پانی کو اگر کریم کرے اور اگر غالب گمان کے مطابق چھڑا ہو تو وضو اور تیمم دونوں کرینا زیادہ بہتر ہے ورنہ (صرف) وضو

لہ لائحہ جن کا بعد میں ذکر آیا یعنی ”دیگر اشربہ“ کے ماتحت۔ کہو کیوں۔ متروک۔ ناقابل عمل۔ بیسج نفع۔ خواہ استعمال کے ذریعہ۔ تداوی۔ دو اکرنا۔ بسم اللہ۔  
زور سے کہے تاکہ دوسرے بھی عمل کریں۔ سرکرت۔ تین مرتبہ۔ بول ماکول اللحم۔ ان جانوروں کا پیشاب جن کا گوشت کھایا جاتا ہے۔ کتبی۔ جو قوم کسی آسمانی کتاب کو مانتی ہے۔  
حرام۔ اگر متروک یہ بتائے کہ میں یہ گوشت مسلمان سے خرید کر لایا ہوں تو اس کا استعمال جائز ہے بلکہ بر قبول۔ یعنی اگر کوئی تہذیب کا، کچھ یا غلام یہ کہے کہ یہ میرے ہمارے فلاں دوست نے  
بھیجا ہے تو اس کا قول متبرجہ۔ عادل۔ یعنی جو فاسق نہ ہو۔ فاسق۔ جو گناہ کبیرہ کرتا ہو مستور الحال۔ جس کی حالت معلوم نہ ہو اس کے کہ جسے ہم اس کو عادل یا فاسق نہ کہہ  
سکیں۔ تحریمی۔ تنبیہ بات پسند غالب رائے۔ جس بات کا زیادہ خیال ہو۔ و تیمم۔ اس خیال سے کہ شاید خبر دینے والا سچا اور پانی ناپاک ہو۔

کند مسئلہ از بندہ تاجر قبول ضیافت جائز باشد و گرفتن پارچہ یا زر نقد یا غلہ بدون  
کسے۔ تاجر کے غلام کی ضیافت قبول کرنا جائز ہے اور اس سے کھڑا یا نقد روپے یا نقد اس کے

اجازت مولیٰ جائز نیست۔ مسئلہ قبول ضیافت و ہدیہ امرائے ظالم و زور رقاصہ  
آقا کی اجازت کے بغیر قبول کرنا جائز نہیں ہے ضیافت اور ہدیہ ظالم حاکموں اور رقاصہ اور

و مغنیہ و نائحہ کہ اکثر مال او از حرام باشد جائز نیست و اگر داند کہ اکثر مال او  
مغنیہ و نائحہ عورت اور بچہ کو دے والی اس کے ذریعے کمانے والی اسے کہ اس کے مال کا بیشتر حصہ حرام ہو قبول کرنا جائز نہیں ہے اور اگر

از حلال است جائز است۔

اس کے مال کے اکثر حصہ کے حلال ہونے سے آگاہ ہو تو ہدیہ اور ضیافت قبول کرنا جائز ہے۔

فصل۔ در لباس۔ پارچہ پوشیدن بقدر ستر عورت و دفع سرا و گرمائے مہلک  
لباس کے بیان میں۔ کپڑے پہننا ان حصوں کو چھانے کے بقدر جن کا چھانا ضروری ہے (ستر عورت) اور جن سے ہلاک کرنے

فرض است و زیادہ ازاں برائے زینت مامور و اظہار نعمت خدا و ادائے شکر مستحب  
والی سردی اور گرمی سے بچاؤ جو سکے فرض ہے اور اس سے زیادہ (دائرہ شرعی میں) جس زینت کا (غلا) امر فرمایا گیا اور اللہ تعالیٰ کی نعمت

است و مسنون است کہ لباس انگشت نما نہ پوشد و دامن دراز تا نصف ساق باشد  
کا اظہار اور ادائے شکر مستحب ہے مسنون ایسا لباس پہننا کہ اس کی طرف انگشت نمای نہ ہو اور دامن نصف ہڈی تک لمبا

و دامن تا شتالنگ جائز است و فرو تمہ ازاں حرام است و شملہ یک وجہ بہ نیت  
اور ٹخنہ سے اوپر تک جائز ہے اور ٹخنے سے نیچا حرام ہے اور شملہ (عمام کا پس پشت لٹکنے والا کٹنارہ)

سنت مستحب است و زیادہ تکلف در لباس بنا بر اسراف و تکبر حرام است یا مکروہ  
سنت مستحب ہے اور لباس میں فضول فریجی اور تکبر کے باعث زیادہ تکلف حرام یا مکروہ ہے اور اگر اسراف (فضول خرچی) اور تکبر کی

و بدون آل مباح است مسئلہ معصفر و مزعفر مرداں را حرام است نہ زناں  
بنابر نہ جو تو مباح (جائز) ہے کس کے پھولوں اور زعفران سے رنگے ہوئے کپڑے مردوں کے لئے حرام ہیں عورتوں کے

نہ از بندہ جو کچھ کارکنوں کو عورتوں کو عورتوں کی اجازت ہوتی ہے۔ ہر چیز کی اجازت نہیں ہوتی۔ اس لئے ظالم۔ جو جبراً حکومت کر رہے ہیں۔ رقاصہ۔ ناچنے والی۔  
مغنیہ۔ گانے والی۔ نائحہ۔ رونے کا پیشہ کرنے والی جس کا بعض مکوں میں رواج ہے۔ جائز نیست۔ چونکہ اس کی کمانی حلال نہیں۔ از حلال است۔ یعنی ان جائز چیزوں کے علاوہ اور

کوئی آمدنی بھی ہے اور وہ زیادہ ہے۔ لباس۔ مرنے صوف کا لباس انبیاء کی سنت ہے۔ سب سے پہلے حضرت سلیمان نے صوف کا لباس پہنا ہے نہ فرض است۔ یعنی ایسا لباس  
پہننا فرض ہے جو ہلک سردی یا گرمی سے بچائے۔ مامور۔ آنحضرت نے فرمایا کہ انسان کو ایسا لباس پہننا چاہئے جس سے انسان پر خدا کی نعمتوں کا اظہار ہو۔ لہذا باوجود اچھا لباس  
مستحب است کہ غریب لباس اختیار کرے مناسب نہیں ہے۔ آنحضرت نے بسا اوقات کئی کئی ہزار درہم کی چادر بھی زیب تن فرمائی ہے اور جب نہیں ہے تو جو کچھ لگا ہوا لباس بھی پہنا ہے۔

یعنی انگشت نما۔ یعنی ایسا لباس جس کی طرف دو گوں کی انگلیاں اٹھیں۔ دامن۔ یعنی نہ ہڈی یا بھامہ نصف ہڈی تک ہر حالت میں ہے اور ٹخنہ سے اوپر تک جائز ہے لیکن اگر ٹخنے و شتالنگ  
باس سے بھی نیچے ہو جائے تو حرام ہے۔ شملہ۔ عمامہ کا وہ کنارہ جو کہ پیچھے لٹکا یا جاتا ہے۔ وجہ۔ بالشت۔ بعض علماء نے نصف کریم اور بعض نے پوری کریم کی اجازت  
دی ہے۔ دونی آل۔ اس کی علامت یہ ہے کہ انسان میں وہ لباس پہن کر تکبر پیدا نہ ہو کہ مستعصر۔ وہ کپڑا جو سب کے جلوں میں رنگا ہوا ہو۔ مزعفر۔ وہ پٹا جو زعفران میں  
رنگا گیا ہو۔

را و بروایت رنگ سُرخ مرداں را مطلقاً مکروہ است مگر مَحْظُطٌ مِثْلُ سَوْسِی۔ مسئلہ۔

لئے جائز ہیں اور ایک روایت کی دوسرے سُرخ رنگ مردوں کے لئے مطلقاً مکروہ ہے لیکن سُرخ رنگ کے دھاری دار کا حکم سوسی (ایک نوع کا دھاری دار کپڑا) کا

پارچہ کہ تار پود آں ابریشم باشد زناں را حلال است و مرواں را حرام است مگر مقدار

ساجہ وہ پکڑا جس کا تانا یا ریشم کا ہو عورتوں کے لئے حلال اور مردوں کے لئے حرام ہے البتہ چار انگشت

چہار انگشت چوں علم و آنچہ پود آں ابریشم و تار آں از پنبہ یا صوف باشد و در عرب جائز

کی مقدار مشنہ کناری (یہ جائز ہے) اور وہ پکڑا جس کا تانا یا ریشم کا اور تانا رونی یا صرف راون کا ہو جنگ میں جائز ہے

است و آنچہ پود آں از پنبہ است و تار آں ابریشم مشروع است در ہر حال جائز است

اور جس کا تانا رونی کا ہو اور تانا ریشم کا ہو وہ مشروع اور بہر صورت جائز ہے

مسئلہ۔ از پارچہ ابریشمی خالص فرش و تکیہ ساختن جائز است نزو اہام اعظم و نزو

خالص ریشمی پکڑے کا فرش اور تکیہ بنانا جائز ہے اہام ابرہیفہ کے نزدیک اور اہام

صاحبین جائز نیست مسئلہ۔ زناں را زیور زرد و نقرہ پوشیدن جائز است و مرداں را

ابو یوسف اور اہام محمد کے نزدیک جائز نہیں عورتوں کو سونے اور چاندی کا زیور پہننا جب تک کہ اور مردوں کو پہننا جائز

جائز نیست مگر انگشتی و نقرہ و کندن زرد گرد نگینہ مسئلہ۔ بستن دندان شکستہ بہ تارِ نقرہ

نہیں ہے مگر چاندی کی انگوٹھی اور تانگ حلقہ چاندی کا زیور ہر طرح کا بشرطہ زیادہ وزنی نہ ہو جائز ہے ٹٹے جوئے و انگوٹھ کی چاندی کے تاروں سے

جائز است نہ بہ تارِ زرد و نزو صاحبین بہ تارِ زرد ہم جائز است مسئلہ۔ انگشتی از آہن و

باندھنا جائز اور سونے کے تاروں سے ناجائز ہے۔ اہام ابو یوسف اور اہام محمد کے نزدیک سونے کے تاروں سے بھی جائز ہے لوہے اور پتھر اور کانسی کی

سنگ و روئیں جائز نیست مسئلہ۔ بادشاہ و قاضی را انگشتی برائے مہر داشتن

انگوٹھی جائز نہیں ہے بادشاہ اور قاضی کے لئے منہر کی خاطر انگوٹھی رکھنا مستحسن

سُنَّتٌ است و دیگر اں را ترک آں افضل است مسئلہ۔ طعام خوردن در ظرفی کہ کوفت

ہے اور دوسروں کے لئے اسے ترک کرنا افضل ہے ایسے برتن میں کھانا کھانا جس پر چاندی

نقرہ بر آں باشد و نشستن بر آں چہیں کرسی جائز است بشرطیکہ از موضع نقرہ احتیاط

کا بیرون ہو اور ایسی کرسی پر بیٹھنا جائز ہے بشرطیکہ چاندی کی جگہ کے استعمال اور بیٹھنے سے احتراز کرے اور اہام ابو یوسف

لے محظوظ۔ دھاری دار۔ سوسی۔ ایک قسم کا دھاری دار کپڑا ہے لے تار پود۔ تانا یا ریشم۔ یعنی کپڑے کا تیار کردہ ریشم۔ قلم۔ کناری۔ پود۔ تانا۔ تار۔ پنبہ۔ صوف۔

عرب۔ لڑائی۔ فرش و تکیہ۔ دروازوں کے پرے لگی ہوئی بنانا جائز نہیں بلکہ انگشتی۔ یعنی ہر ساڑھے چار ماشے سے زیادہ کی نہ جو کندن زرد۔ یعنی تانگ کا صغیر۔ صاحبین۔ غامدی

قاضی خاں میں ہے اگر کسی کے دانت ہل جائیں اور سونے کے تاروں سے ان کو جکڑا جائے تو اہام محمد کے نزدیک اس میں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔ اہام ابو یوسف کا پہلا قول یہی ہے۔

لیکن دوسرے قول میں چاندی کے تار سے باندھنے کی اجازت ہے۔ سونے کے تار سے باندھنے کی ممانعت ہے۔ روئیں۔ کانسی لے سنّت۔ است۔ جس شخص کو مہر دار انگوٹھی پہننے کی

ضرورت ہو اس کو ہاتھ کی خنصر میں اس کو پرہنا چاہئے رنگ اندک کی طرف رہے لے کوفت۔ نقرہ۔ چاندی کا بیوند۔ احتیاط۔ کندن۔ اگر ہاتھ پٹنے کا گلاس ہے تو اس طرف

مزد نہ لگائے جس طرف چاندی کا بیوند ہے۔ نیز کسی کے اس حصے سے ہن کو پکڑنے جہاں چاندی لگی ہوئی ہے۔

مکند و نزد ابی یوسف مکره است و از محمد در روایت است - مسئله - طفل نمر را پوشانیدن

مردم کو وہ ہے اور امام محمدؑ سے اس بارے میں دو روایتیں ہیں

عرب و زحرام است۔ فصل در و طی و دعا علی آں مسئلہ جماع کردن با زن منکوحہ و مملوکہ خود در

پناہ، حرام ہے جمہورتی اور جمہورتی پر ابھارنے والی چیزیں اپنی منگوہ اور مملوکہ عورت کے

وَبَرَّادٌ فِي حَالَتِ حَيْضٍ حَرَامٌ أَسْمَلُهُ لَوَاطُتٌ حَرَامٌ أَسْمَلُهُ قَطْعِيٌّ مُنْكَرٌ

اس کے ساتھ ڈور یا پٹا خانہ کے راستہ میں دھکی کرنا یا حالت حیض میں دھکی کرنا حرام ہے۔

عزمت آں کافر است مسئلہ دیدن زن اجنبیہ را یا آمدن مرد را به شهوت حرام است

حرمت کا منکر کا ذریعہ ہے  
اجنبیہ (غیر منکر و غیر ملوک) عورت یا مرد (بے ریش لاکا کو شہت سے دیکھنا حرام

و همچنین دست با جنبیه به شهوت رسانیدن و از پا حرکت نامشروع کردن در حدیث

ہے اور اسی طرح انجیل کو شہوت سے بھرا  
اور پاؤں سے ناجائز حرکت کا ارتکاب حرام ہے حدیث شریف

آمدہ کہ زنائے چشم نظر است و زنائے دست گرفتن و زنائے قدم راہ رفتن و

میں ہے کہ آنکھ کا زنا دیکھنا اور ہاتھ کا زنا پکڑنا اور پاؤں کا زنا (اس ارادہ سے چلنا اور

زمانے زبان سخن گفتن و فرج تصدیق و تمذیب آنہامی کند مسئلہ نظر کردن بہ

زبان کا نازا ایسی گفتگو ہے اور شہرِ مگہ (دُعا کرنے یا دُعا کرنے پر) ان کی تصدیق یا تکذیب کرتی ہے کسی کے اس حصہ

عورت دیگرے حرام است مگر عند الضرورة بقدر ضرورت بہ بیند چوں طیب یا ختمہ

ہاں کر دیکھنا جس کا ہوشیہ رکھنا ضروری ہے) حرام ہے البتہ ضرورتاً بقدر ضرورت دیکھ سکتا ہے مثلاً جلیب یا ٹمنڈ

کندہ یا قابله یا حقنہ کنندہ و مرد را از مرد سوائے عورت دیدن جائز است یعنی از ناف

کرنے والا یا وایہ یا حقہ کرنے والا اور مرد کو مرد کے اس حصے علاوہ جس کا چھپانا ضروری ہے دیکھنا جائز ہے یعنی

تازانوہ بنید وزن راہم از زن از ناف تا زانو دیدن جائز نیست و دیگر بدن دیدن جائز

ناف سے لے کر گھٹنے تک نہ دیجئے اور عورت کا عورت کو بھی ناف سے لے کر گھٹنے تک دیکھنا جائز نہیں اور اس کے علاوہ کہ دیکھنا جائز

لے دو روایت۔ یعنی ایک روایت کے اعتبار سے مکر وہ ہے اور ایک روایت کے اعتبار سے مکر وہ نہیں ہے نہ فضیل زہرہ لڑکا۔ نور چاندی کا بھی حکم ہے دینی۔ مجبستی کرنا

وہ اُچی آں۔ وہ کہیں جو عیسائی کی کمرِ بغمت بیدار کرے۔ منجھوڑے جس عورتِ نکاح ہوا ہو۔ منجھوڑے یعنی لونڈی۔ دربر۔ پاخانہ کا مقام۔ لڑاقت۔ لڑکوں کے ساتھ اُٹھنا کرنا

دو عالمی ان۔ وہ عربیوں جو عیسائیوں کی ریت پیداکریں۔ مگر۔ جس ریت کا پانی اور آگ۔ عربیوں میں دیکھیں اور عربوں پر غور کریں۔

رہنما، یعنی جو یہی کہے ہو۔ اورد۔ تو کمر کا جس سے ڈاکڑ کی کوچھڑ سی ہوتی ہے۔ بہت دس پدیں۔ یعنی بولنے کے لئے۔

ارست یعنی شہرت سے دلچسپا۔ آواز نیک۔ یعنی شہوت سے عابا۔ سخن گفتن۔ یعنی شہوت کے باتیں کرنا۔ تصدیق۔ یعنی اگر نہ کیا کہتا تو یقیناً کہتا نہ ہوا۔ عورت۔ یعنی بدن کا وہ حصہ

[illegible]

جس کا وہاں پناہ گزینوں کی مدد کے لیے ضرورت تھی۔ یہی سبب تھی کہ ان کے لیے ایک خاص ادارہ قائم کیا گیا۔ جس کا نام "انٹرنیشنل ریسٹو ایشن اور ریلیف" ہے۔ جس کا مقصد ہے کہ وہاں کے پناہ گزینوں کی زندگی کو بہتر بنائے۔ اور ان کے لیے ایک ایسا ادارہ قائم کیا گیا جس کا نام "انٹرنیشنل ریسٹو ایشن اور ریلیف" ہے۔ جس کا مقصد ہے کہ وہاں کے پناہ گزینوں کی زندگی کو بہتر بنائے۔

کی گتہ قابضہ۔ والی جو



است و همچنین زن را از مرد اگر شہوت نباشد و در حالت شہوت اصلاً نہ بیند و مرورا از ہے اور اسی طرح عورت کو مرد کے ناف سے لے کر گھٹنے تک کے علاوہ کو دیکھنا درست ہے بشرطیکہ شہوت نہ ہو اور شہوت کی

زن اجنبیہ اصلاً دیدن جائز نیست مگر زن کے برائے حوائج بیسروں می آید روئے و حالت میں بالکل نہ دیکھے اور مرد کا اجنبیہ عورت کو دیکھنا بالکل جائز نہیں لیکن وہ عورت جو ضروریات کی خاطر باہر آئی ہے اس کا چہرہ اور

دو دست او دیدن جائز است اگر شہوت نباشد والا جائز نیست در قرآن آمدہ ہو اے ہاتھ دیکھنا جائز ہے بشرطیکہ شہوت نہ ہو ورنہ جائز نہیں قرآن شریف میں ہے کہ دیکھنے لے

محمد صلی اللہ علیہ وسلم مروان مسلماناں را کہ از زناں چشم پوشند و فروج را نگاہ دارند و بگو زنان محمد صلی اللہ علیہ وسلم مسلمان مردوں سے کہ وہ عورتوں کو نہ دیکھیں اور شرعاً ہوں کی حفاظت کریں (زنا مذکور) اور فرمادہ

مسلماناں را کہ از مرداں چشم پوشند و فروج را نگاہ دارند و در حدیث مسلمان عورتوں کو کہ مردوں سے نظر چھپائیں اور شرم گاہ کی حفاظت کریں اور حدیث میں آیا

آمدہ کہ زن اجنبیہ را بشہوت بہ بیند سرب در چشم او روز قیامت ریختہ شود مسئلہ ہے کہ جو شخص غیر عورت کو شہوت کے ساتھ دیکھے قیامت کے دن اس کی آنکھوں میں سیرہ ڈال جائیگا - مسئلہ -

از زن منکوحہ و مملوکہ خو تمام بدن دیدن جائز است لیکن مستحب آنست کہ شرمگاہ نہ بیند و از زن ابینی منکوحہ بپوشی اور مملوکہ باندی یا پورا بدن دیکھنا جائز ہے لیکن مستحب یہ ہے کہ شرمگاہ کو نہ دیکھے اور

محرمة خود و از کنیز اجنبی سرور وئے و ساق و بازو بہ بیند و مس کردن ہم جائز است اگر وہ عورت جس سے نکاح کرنا حرام ہے اور اجنبی کسی اور کی باندی کا سر اور چہرہ اور پٹلی اور بازو دیکھ سکتا ہے اور چہرہ بھی جائز

از شہوت مامون باشد و شکم و پشت و ران نہ بیند و بندہ از مالکہ خود مثل اجنبی است۔ ہے بشرطیکہ شہوت مامون ہو اور پیٹ اور پیچہ اور ران نہ دیکھے غلام اپنی مالکہ کے لئے اجنبی کی طرح ہے اور ایک کے لئے اپنی مالکہ کے ہاتھ اور چہرہ کو چھو کر ہم کے

مسئلہ دیدن بہ سوئے زن اجنبیہ وقت ارادہ نکاح یا شرائے آل باوجود شہوت ہم محرم کو دیکھنا جائز نہیں۔ اجنبیہ عورت کی طرف نکاح کے ارادہ کے وقت یا باندی کی خریداری کے قصد کے وقت شہوت کے باوجود بھی دیکھنا جائز ہے

جائز است دیکھنیں شاہد را نزد تحمل شہاوت و ادلئے آل و حاکم را نزد حکم۔ اسی طرح گواہ کو اس ارادہ سے دیکھنا کہ وہ گواہ ہو یا کوئی نہ و اسی طرح حاکم کو حکم کرتے وقت اجنبیہ کی طرف دیکھنا درست ہے۔

لہ ہمچنین۔ یعنی عورت بھی مرد کا بدن ناف سے زان تک کے سوا بدن شہوت کے دیکھ سکتی ہے۔ اصلاً یعنی بدن کا کوئی بھی حصہ حوائج ضروریات۔ والا یعنی اگر چہرہ وغیرہ دیکھنے سے شہوت پیدا ہو تو اس کا دیکھنا بھی جائز ہے۔ فروج۔ شرمگاہیں۔ نگاہ دارند یعنی زنا کریں۔ چشم پوشند نہ دیکھیں۔ سرب۔ سیرہ۔ مملوکہ خود۔ یعنی وہ لڑکی جس سے ہمبستی جائز ہوگے نہ بیند۔ شرم و حیا کے بھی خلاف ہے اور اس حرکت سے قوتِ حافظہ بھی کمزور ہوتی ہے۔ پٹلی۔ مس کردن۔ چھونا۔ اجنبی است۔ لہذا غلام اپنی مالکہ کے چہرے اور ہاتھوں کے علاوہ بدن کا کوئی حصہ نہیں دیکھ سکتا۔ جائز است۔ لیکن چہرہ جائز نہیں۔ تحمل شہاوت۔ یعنی اپنے آپ کو اس قابل نہ بنا کہ گواہی دے سکے۔

عہ پس اس کو منہ اور دونوں ہاتھوں کے سوا باقی اعضا مالکہ کا دیکھنا درست نہیں۔

**مسئلہ۔** خوہ و آختہ را حکم مرد است مسئلہ۔ عزل از منکوحہ حرہ یعنی منی بپردوں

خوہ و آختہ یعنی اگر نکاح کر دیا جائے اور اگر نہ کر دیا جائے، اگر مرد و کاسہ منکوحہ آزاد و حرہ عول یعنی منی باہر خارج کرنا تاکہ

انداختن تا علق نہ شود بے اذن او جائز نیست و اگر مملوکہ غیر منکوحہ او باشد بغیر

عزل نہ چھوئے اس کی اجازت کے بغیر جائز نہیں اور اگر دوسرے کی ملک اس کی منکوحہ ہو تو اس کے ہاتھ

اذن سید او جائز نیست و از مملوکہ خود بے اذن جائز است مسئلہ۔ اگر کسے کھینز را

اجازت کے بغیر جائز نہیں ہے اور اپنی ملک سے بلا اجازت جائز ہے اگر کسی باندی کا

بشر یا ہبہ یا ارث یا مانند آں مالک شد و طی آں جائز نیست و نہ دواعی و طی تاکہ در

غریب نے یا بطور ہبہ یا بطور ارث و غیرہ ملنے کے باعث مالک ہو گیا تو اس سے اس وقت تک ہمبستری یا دواعی و طی رہبستری پر

ملک او یک حیض کامل یافتہ شود و اگر صغیرہ یا آئسہ باشد بعد یک ماہ و طی جائز

اچھاوے والے کام) جائز نہیں جب تک اس کی ملکیت بچھڑا ایک حیض نہ گزر جائے اور اگر صغیرہ (نا بالغہ) یا آئسہ (بچے یعنی زانیہ) کی وجہ سے آئسہ ہو تو اس ایک ماہ بعد ہمبستری

است مسئلہ۔ اگر دو کھینز در ملک کسے باشند کہ نکاح آں ہر دو جمع نتواں کرد و آں

جائز ہے اگر ایسی دو باندیاں کسی کی ملکیت میں ہوں کہ انہیں بیک وقت نکاح میں نہ رکھ سکتا ہو (غالباً باندی یا چھوٹی بھتیجی اور

کس اگر بایکے و طی کرد و دیگر بروے حرام باشد تاکہ آں را از ملک خود خارج کند یا

وہ ایک کے ساتھ ہمبستر ہو جائے تو دوسری اس پر حرام ہوگی وہ اس کو اپنی ملکیت سے نکال دے (فروخت کر دے) یا کسی اور سے

**نکاح کردہ دہر۔**

اس کا نکاح کر دے۔

**فصل۔** در کسب و تجارت و اجارہ۔ در حدیث آمدہ کہ طلب حلال فرض است بعد

کمانے اور تجارت اور عینک کے بیان میں حدیث شریف میں ہے کہ حلال روزی طلب کرنا اور فرائض کے بعد (شناختنا و غیرہ) فرض ہے

فرائض و بہترین کسب عمل و ست خود است داؤد علیہ السلام عمل از دست خود

اور بہترین کسب (کمانی) دستکاری ہے حضرت داؤد علیہ السلام دستکاری کر کے کھایا

می کرد و می خورد زہ می ساخت و دیگر بیع مہرور بہتر است یعنی بیع کہ پاک باشد از

کرتے تھے اور زہ میں بنایا کرتے تھے دوسرے بیع مہرور بہتر ہے یعنی ایسی بیع جو فساد (خرابی) و کراہت سے

بے خوف۔ وہ مرد جس کے پیش کا مقام کمزور اور گناہ پرست نہ ہو اور جس کے خیمے نکلا دینے لگے ہوں۔ مرد است۔ لہذا پندہ سال کی عمر تک عورتوں میں جا سکتا ہے۔ اس کے بعد بڑے ضروری ہے۔

عزل۔ یعنی ہمبستری میں انزال کے وقت عضو کو باہر نکال لینا علق۔ حمل نہ منکوحہ اور یعنی وہ دوسرے کی لڑائی ہے جو اس کے نکاح میں ہے۔ بے آؤن۔ یعنی اس لڑائی سے بچنے

شرآمد غریبی۔ دواعی و طی۔ برسر لینا۔ گئے گناہ۔ آئسہ۔ وہ عورت جس کو بڑھاپے کی وجہ سے حیض نہ آتا ہو۔ بہرکت۔ اگر وہ عورت کو نکاح کر لے کر بے خوف ہوئے کہ بعد۔ تو ان کی کہ شہادہ و نفیس

ہوں یا پس میں چھوٹی باندی ہوں۔ آں را یعنی جسے ہمبستری کر لے کہ وہ۔ یعنی دوسرے کے نکاح کر کے غریب کہ جب تک پہلی سے اس کے لیے ہمبستری ناجائز نہیں ہو جائیگی۔ دوسری اس کی

حرام رہے گی۔ اچھاوے۔ فیکہ۔ عمل دست۔ اچھا کی ضروری ہے پہلے حضرت آدم علیہ السلام نے کھجور کی کاشت کی حضرت نوح علیہ السلام نے زریح کا کام کیا۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے

ورزی کا کام کیا۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام گزارہ کرتے تھے۔ حضرت یونس علیہ السلام لان چنگے تھے۔ حضرت یونس علیہ السلام شکار سے گزارہ کرتے تھے۔ زہ۔ وہ کہ جالی کا کرتے۔

فساد و کراہیت مسئلہ اگر بیع مال نہ باشد مثل میتہ یا خون یا عریض آں باطل است و  
 پاک (وصاف) ہو اگر خریدی گئی چیز مال نہ ہو مثلاً مزارع و غنم یا آزاد شخص اس کی بیع باطل ہے اور

ہمچنین اگر مال باشد لیکن مقبوم نہ باشد مانند پرندہ در ہوا یا ماہی در دریا و مانند خمر و  
 اسی طرح اگر مال مگر مقبوم نہ ہو یعنی خریدار بوقت خریداری اس سے منتفع نہ ہو سکتا ہو مثلاً پرندہ ہوا میں

خوک مسئلہ مال غیر مقبوم اگر عوض رخت فروختہ شود بیع عرض فاسد باشد و بیع  
 اگر در ہوا یا پھل در باغ اور شراب سورہ وغیرہ تو بیع باطل ہے۔ مال غیر مقبوم اگر سامان کے عوض فروخت کیا جائے تو سامان (برتن وغیرہ) کی بیع

خمر و مانند آں باطل است مسئلہ از بیع باطل مشتری مالک نہ شود و از بیع فاسد  
 فاسد ہوگی اور شراب اور اس کی مانند کی بیع باطل ہے بیع باطل کے باعث خریدار مالک نہیں ہو سکتا اور بیع فاسد

بعد قبض مالک شود لیکن فسخ آں واجب است مسئلہ بیع شیر در پستان باطل  
 میں قبضہ کے بعد مالک ہو جاتا ہے مگر اس بیع کا فسخ کرنا واجب ہے غنوں میں دودھ کی بیع باطل ہے

است کہ مشکوک الوجود است احتمال است کہ ریح باشد مسئلہ بیع کہ انجام آں بمنزعت  
 کہ مشکوک الوجود ہے احتمال ہے کہ غنوں میں (دودھ کے بھلے) ہوا ہو وہ بیع جس کا انجام نزاع ہو

کشد فاسد است چنانچہ بیع پشم بر پشت گوسفند یا چوب از سقف یا یک ذراع در  
 فاسد ہے چنانچہ اس اون کی بیع جو بکری کی پشت پر ہو یا وہ لکڑی جو چھت میں ہو یا کپڑے میں

پارچہ یا باطل مجہول پس اگر مشتری فسخ بیع نہ کر دو چوب از سقف جدا کر دو ذراع از  
 ایک ذراع ایک ہاتھ کپڑا ساٹنے ہو یا لینے دینے کا وقت غیر معین و مجہول ہو لہذا اگر خریدار بیع فسخ نہ کرے اور لکڑی چھت سے الگ

ثوب یا اجل را مشتری ساقط کر دیع صحیح و لازم شد مسئلہ بیع بشرط فاسد است و  
 کر دے اور ذراع ایک ہاتھ کپڑا کپڑے (تھان) سے الگ کر دے یا غیر مدت (وقت) کو ساقط کر دے تو بیع صحیح و لازم ہوگی جس میں بیع فاسد شرط لگائی جائے

اصول گذشتہ کے بیع برود۔ بیع بیع یعنی جس میں کوئی فساد و کراہت نہ ہو ——— صغیراً نہ باطل است۔ یعنی نہ قیمت بیچنے والے کی ملکیت میں آئے گی نہ اس سووے  
 کا خریدنے والا مالک ہو سکے گا۔ مثلاً تمنا نہ۔ یعنی خریدنے والا خریداری کے وقت اس سے فائدہ نہ اٹھا سکے۔ درہوا۔ مثلاً آب کا کبوتر ہے لیکن وہ فاسک یا ہاتھ میں نہیں ہے بلکہ

آسمان پر اڑ رہا ہے۔ فاسد ہوا۔ یعنی اگرچہ اس معاملہ کو فسخ کرنا ضروری ہے لیکن فریقین کی ملکیت ثابت ہو جائے گی نہ مشکوک الوجود۔ وہ چیز جس کے ہونے نہ ہونے میں شک ہو۔  
 ریح ہوا۔ یعنی غنوں میں دودھ نہ ہو بلکہ ہوا بھری ہوئے پشم۔ اون۔ جب کہ اون جانور کے بدن پر ہے تو اس کے کاٹنے میں فریقین کا اختلاف ہوگا۔ بیچنے والا چاہے کہ لاکھ کم کئے اور

خوئے والا زیادہ کئے کی کوشش کر لگا۔ سقف۔ اس صورت میں کہ کوئی متین نہیں ہے تو فریقین میں اختلاف کا سبب ہوگا اور اگر متین بھی ہے تو بھی۔ چونکہ اس کا قبضہ دنیا بدل چکے  
 والے کے مزید نقصان کے ممکن نہیں۔ اس لیے بیع بھی فاسد ہے۔ یک ذراع۔ یہ سب کر گئے کے پیرے میں نہ زیادہ واضح ہے اس لیے کہ اس کے اوپر کے پیرے اور اندر کی بناوٹ میں علو و

فرق ہوتا ہے۔ اجل مجہول۔ یعنی لین دین کا وقت ایسا ہو کہ اس کے بارے میں یہ نہ معلوم ہو کہ وہ کب آئے گا مثلاً موسم کی پہلی بارش گئے شرط فاسد۔ یعنی کسی معاملہ میں فاسد و شرط  
 کھائے گی جو مقصد کے عقد نہ ہو یعنی اگر اس شرط کا ذکر کیا جاتا تو اس کا مطالبہ کوئی حق نہ تھا۔ اور اس میں بیچنے والے کا فائدہ ہو۔ مثلاً بیچنے والا یہ کہے کہ میں یہ چیز اس قیمت پر دوں گا  
 بشرطیکہ تم مجھے فلاں چیز تمہیں دیدو یا غیرہ لے لے والا یہ کہے کہ میں یہ چیز اس قیمت پر خرید لوں گا بشرطیکہ تم مجھے فلاں چیز دیدو یا اس چیز کا فائدہ  
 جو فروخت ہو رہی ہے اور وہ اپنے مطالبہ پر یعنی جو مثلاً یہ شرط ہو کہ اس غلام سے خدمت نہ لی جائے گی۔

شرط فاسد آں است کہ مقتضائے عقد نباشد و در آں منفعت باشد بآل یا مشتری را یا

فاسد ہے فاسد شرط یہ ہے کہ مقتضائے عقد نہ ہو یعنی معاویہ کی صحت و عدم صحت سے اس کا تعلق نہ ہو اور اس کے اندر فروخت کرنے والے

مبیع را کہ مستحق نفع باشد مسئلہ بشرط کردن ملک مشتری مقتضائے عقد است پس فاسد

یا خریدار کی منفعت یا فروخت کی جائزالی شے کا نفع اس سے ثابت ہو خریدار کی ملکیت کی شرط (یعنی خریدنے والا مثلاً یہ کہتا ہو کہ میں اس شرط کے ساتھ یہ خرید رہا ہوں

نیست و شرط آنکہ مشتری این جامہ را نہ فروشد اگرچہ مقتضائے عقد نیست لیکن در آں منفعت

کو یہی ملکیت ہوگی مقتضائے عقد ہے لہذا فاسد نہیں اور یہ شرط کہ خریدار اس جامہ کو نہ بیچے اگرچہ مقتضائے عقد نہیں مگر دوزن میں کسی کے لئے

کے نیست پس فاسد نیست و شرط آنکہ مشتری این اسپ را فرہ کند دریں منفعت

سود مند نہیں پس فاسد نہیں ہے اور یہ شرط کہ خریدار ٹھوڑے کو مندر بہ کرے اس میں خرید کر دے شے

مبیع است لیکن بیع انسان نیست کہ مستحق نفع باشد پس فاسد نیست چنان شرط لغو است و

کا نفع ہے مگر خریدی گئی شے انسان نہیں کہ نفع اٹھائے اور حق کا مطالبہ کر کے لہذا فاسد نہیں یہ شرائط لغو و بیکار ہیں

بیع صحیح و شرط آنکہ بآل یک ماہ درخانہ بلیعہ سکونت کند دریں نفع بآل است پس شرط فاسد

اور نہ بیع صحیح ہے اور یہ شرط کہ فروخت کرنے والا فروخت کرنے والے کے گھر میں ایک ماہ رہ کر قرض کرے گا اس میں فروخت کرنے والے کا نفع

است و آنکہ بآل این پارچہ را جامہ دوختہ دہد در آں نفع مشتری است نیز فاسد است بشرط

ہے پس شرط فاسد ہے اور یہ فروخت کرنے والا اس کپڑے کو یا جامہ سی کر دے اس میں خریدار کا نفع ہے پس یہ بھی فاسد ہے اور یہ شرط

آنکہ عبد مبیع را مشتری آزاد کند دریں نفع بیع است نیز فاسد است اذیں چنان شرط بیع فاسد

کو خرید کر دہ غلام کو خریدار آزاد کرے اس میں خرید کر دہ شے کا نفع ہے (پس یہ) بھی فاسد ہے اس طرح کی شرطوں سے بیع فاسد

شود زیادہ تفصیل مسائل بیع باطل و فاسد در کتب فقہ است اذیں بیوع اجتناب واجب

ہو جاتی ہے بیع فاسد اور باطل کے مسائل کی زیادہ تفصیل فقہ کی کتابوں میں موجود ہے۔ اس قسم کی بیعوں سے احتراز ضروری

است مسئلہ ربوہ حرام است در بیع و قرض گناہ بکیرہ است منکر حرمت آں کافر است

ہے بیع میں سود حرام اور قرض میں گناہ و بکیرہ ہے سود کی حرمت کا منکر کافر ہے

بدانکہ ربوہ دو قسم است یکے ربوہ نسبیہ یعنی نقد را بہ نسبیہ فروختن دوم ربوہ فضل یعنی اندک

و اضع رہے کہ سود کی دو قسمیں ہیں (۱) ربوہ نسبیہ یعنی نقد کی بیع اعداد کے ساتھ کرنا (۲) ربوہ فضل یعنی ٹھوڑے کو

نہ فاسد نیست۔ یعنی اگر خریدار یہ کہے کہ میں اس شرط پر خریدتا ہوں کہ اس چیز کا مالک ہوں گا تو یہ شرط درست ہے اس لئے کہ یہ شرط مقتضائے عقد کے موافق ہے۔ اگر اس

شرط کو ذکر نہ بھی کیا جاتا تب بھی یہی صورت تھی کہ منفعت نیست۔ یعنی یہ شرط اگرچہ عقد کے مقتضائے خلاف ہے لیکن اس میں گھڑے کا فائدہ ہے لیکن گھڑا لینے کے حق کے

مطالبہ کی صلاحیت نہیں رکھتا ہے۔ نفع باقی است۔ اور کچھ والا اپنے اس حق کا مطالبہ کر سکتا ہے۔ نیز فاسد است۔ یعنی خریدار اگر اس شرط پر خریدے کہ فروخت کرنے

والا اس کپڑے کا کڑا بھی سی کر دے۔ مبیع است۔ غلام کے آزاد ہو جانے میں غلام کا فائدہ ہے نہ اجتناب۔ بلکہ ربوہ سود۔ حرام است۔ آٹھمے سود نہ کھانے،

کھلانے والے اور سودی کاروبار کے کاتب اور گواہ سب پر حرام ہے۔ ربوہ نسبیہ۔ اوجہ کا سود۔ مثلاً کوئی شخص اُدھا لیتا ہے اور اس کو یہ کہہ کر بیٹھ جاتا ہے کہ

پتنے مینے بعد واپس لا کر دوئے آٹھ آنہ مینے کے حساب سے مزید قسم دینا پڑے گی۔ اب مثلاً وہ شخص جس ماہ بعد قرض ادا کرتا ہے تو اس کو پندرہ روپے واپس دینے ہوں گے (بقیہ صفحہ ۱۱۷)



را بہ بسیار فروختن نزد اہام اعظم اگر دو چیز یافتہ شود ہر دو قسم ربا حرام باشد یکے اتحاد

کو زیادہ کے ساتھ (زیادہ کے بدلے) فروخت کرنا اہم ابو حنیفہ کے نزدیک اگر دو چیزیں پائی جائیں یعنی دونوں کی مجلس کا ایک ہونا اور

جنس دوم اتحاد قدر۔ قدر عبارت است از کیل یا وزن و اگر ازیں دو چیز یکے یافتہ

ناپ کی برابری تو یہ دونوں قسمیں ربا ہیں داخل اور حرام ہوگی مقدار اور ناپ کی برابری سے مراد یہ ہے کہ پیمانہ یا وزن یکساں ہوں اگر

شور ربا نسبیہ حرام باشد نہ ربا فضل پس اگر گندم را عوض گندم و نخود را عوض نخود

یہ دونوں چیزیں پائی جائیں تو ربا نسبیہ حرام ہوگی ربا فضل حرام نہیں ہوگی لہذا اگر گندم کو گندم کے بدلے اور چنے کو چنے کے بدلے یا

یا جو را عوض جو یا زر را عوض زر یا آہن را عوض آہن فردختہ شود فضل و نسبیہ ہر دو

جو کو جو کے بدلے یا سونے کو سونے کے بدلے یا لہے کو لہے کے بدلے بیجا جائے تو ربا فضل اور ربا نسبیہ دونوں

حرام باشد کہ در ہر دو چیز اتحاد جنس و اتحاد قدر موجود است و اگر گندم را عوض نخود یا زر

حرام ہیں کیونکہ دونوں چیزیں یعنی جنس کا اتحاد اور مقدار (وزن) کا اتحاد موجود ہے اور اگر گندم کو چنے کے بدلے یا سونے

را عوض سیم یا آہن را عوض مس فردختہ شود فضل حلال باشد لیکن نسبیہ حرام کہ گندم

کو چاندی کے بدلے یا لہے کو تانبہ کے بدلے فروخت کیا جائے تو ربا فضل حلال ہوگی لیکن ربا نسبیہ حرام کیونکہ گندم

و نخود ہر دو بیک کیل فردختہ می شوند و آہن و مس بیک میزان و سنجات و زر و لغتہ

اور چنا دونوں ایک پیمانہ سے فروخت ہوتے ہیں اور لہا اور تانبہ ایک ترازو سے اور سونا اور چاندی ایک

بیک میزان و سنجات فردختہ می شوند اما جنس متحد نیست و اگر پارچہ گزی را بہ پارچہ

ترازو اور باٹ سے فروخت ہوتے ہیں مگر جنس متحد ایک نہیں ہے اگر ٹکڑے حساب سے دیتے جائیں تو

گزی یا اسپ را اسپ اسب فردختہ شود نیز فضل حلال است و نسبیہ حرام کہ اتحاد جنس

کچھ لڑکے سے دیتے جانے والے لڑکے کے بدلے یا گھوڑے کو گھوڑے کے بدلے بیجا جائے تب بھی ربا فضل بیع فضل حلال اور نسبیہ حرام ہے کیونکہ جنس

موجود است و کیل و وزن نیست و اگر ہر دو چیز یافتہ شود ہم فضل حلال باشد و ہم نسبیہ

متحد موجود ہے اور کیل (ناپ کر دینا) اور وزن میں اتحاد نہیں ہے اگر دونوں چیزیں نہ پائی جائیں تب بھی بیع فضل حلال ہوگی اور نسبیہ

و گزشتہ صفحہ سے آگے اگر گواہس روپے نقد کی بیع نہ رہے اور اہار کے ساتھ ہوگی ربا فضل۔ بڑھوتری کا سود۔ یعنی شلّا اچھوں ہاتھ دس سیر گندم کے بدلے پندرہ سیر گندم

لینا۔ (صفحہ ہذا) نسبیہ جنس ملتا گندم۔ اگر چنانچہ میں فرق ہو۔ ان کی جنس ایک ہے۔ قدر۔ یعنی ناپ یا وزن ملتا گندم اور جو اگر چنانچہ جنس علیحدہ ہے لیکن عرب

میں دونوں پیمانہ سے ناپ کر فروخت کئے جاتے تھے یا چاندی اور سونا اگر چنانچہ جنس علیحدہ ہے لیکن دونوں وزن کے فروخت کئے جاتے ہیں نہ ہر دو چیزیں جنس کی

یکسانیت یا ناپ کی یکسانیت۔

حرام باشد۔ یعنی یہ جائز نہ ہوگا کہ ایک چیز نقد ادا ہو، دوسری ادھار۔ نہ ربا فضل۔ ہاں یہ جو کئے گا کہ سیر کے مقابلہ میں دو لیریا لیا جائے۔ ہر دو حرام باشد۔ چونکہ ان

چیزوں میں جنس اور ناپ کی یکسانیت ہے۔ لہذا مثلاً یہ جائز نہ ہوگا کہ ایک تولہ چاندی کے عوض دو تولہ چاندی لی جائے یا ایک تولہ کے عوض ایک تولہ سی چاندی ہو لیکن ایک

طرف سے نقد دوسری طرف سے ادھار ہوگا فضل حلال یعنی ایک سیر گندم کے عوض دو سیر چنے کا لین دین جائز ہوگا۔ چونکہ جنس بدل ہوئی ہے لہذا ایک بیشی جائز ہوگی۔

نسبیہ حرام۔ یعنی یہ جائز نہ ہوگا کہ ایک جنس نقد ادا ہو۔ دوسری ادھار جو اس لیے دونوں میں قدر مشترک ہے۔ عرب میں دونوں ناپ کر فروخت ہوتی ہیں۔

مثلاً گندم را عوض زربا آہن فروختہ شود فضل و نسب ہر دو جائز است کہ ایں جانہ اتحاد

حلال ہوگی مثلاً چھوٹے کو سونے یا لوہے کے بدلے بچا جائے تو فضل اور نسب دونوں جائز ہیں کیونکہ یہاں نہ جنس ایک ہے

جنس است و نہ اتحاد قدر کہ گندم کیلی است و زر و آہن و زرنی و چھینیں اگر زر را عوض آہن

اور نہ مقدار میں یکسانیت کہ جیسوں پیمانہ سے دیا جاتا ہے اور سونا و لوہا وزن کر کے اور اسی طرح اگر سونا لوہے کے بدلے بچا

فروختہ شود ہم ہر دو چیز منتفی است نہ اتحاد جنس است و نہ اتحاد قدر کہ میزان

جائے تو اتحاد جنس اور مقدار کا اتحاد دونوں ہی موجود نہیں کیونکہ ترازو

و سنجات زر دیگر است و میزان و سنجات آہن دیگر و چھینیں اگر گندم را عوض آہک

اور سونا تولنے کے باٹ اور ہوتے ہیں اور ترازو اور لوہا تولنے کے باٹ دوسرے اور اسی طریقے اگر جیسوں آہک (چونا) کے بدلے

فروختہ شود کہ کیل گندم دیگر است و کیل آہک دیگر و نزد شافعی ر ب و در مطوعات

فروخت کیا جائے کہ جیسوں کا پیمانہ نہ اور ہے اور آہک کا دوسرا ہے تو بیع فضل و نسب جائز ہے امام شافعی کے نزدیک ر ب و در کھانے

و در اتمان بشرط اتحاد جنسیت جاری است نہ در غیر آں از آہن و آہک و امثال

کی اشباد اور سونے اور چاندی کے سکول میں جنس متحد ہونے کی صورت میں جاری ہے۔ ان کے علاوہ لوہے اور آہک وغیرہ میں نہیں اور امام

آں نزدیک طعم و آذکار علت است پس در فواکھ تر نزدیک اور بونیست۔ مسئلہ بیع

مالک کے نزدیک طعم (خٹک بیوسے وغیرہ) اور ذخیرہ کر کے رکھنا (رہوگی) علت ہے پس تازہ پھلوں میں ان کے نزدیک بونیست ہے جیسوں

گندم بہ آرد گندم برابر کیل و خرمائے تر بہ خرمائے خشک برابر کیل و انگور عوض شمش برابر

کی بیع جیسوں کے آنے سے پیمانہ کے برابر اور بھور چھاروں کے برابر اور انگور کشمش کے برابر

نزد امام اعظم جائز است و دوز و غیر ادب از نیست اگر خرماد و انگور خشک شدہ

امام ابو حنیفہ کے نزدیک جائز ہے اور ان کے علاوہ کے نزدیک جائز نہیں کیونکہ چھاروں اور انگوروں کا وزن ملوٹھ کر

کم شود مسئلہ جمید و ردی در مال ر ب و برابر باید فروخت یا مقابله جنس با غیر جنس بقض

کم ہو جاتا ہے کھرا اور غراب مال ر ب میں برابر بچنا چاہئے یا جنس کے مقابلہ میں دوسری جنس کی بیع

غیر جنس با ناقص باید کرد۔ مسئلہ در حدیث آمدہ ہر قرض کہ قرض دہندہ

بلا کر کسی پوری کر دینی چاہئے عہ مستند حدیث میں ہے کہ ہر وہ قرض جو قرض دینے والے کے لئے نفع کا سبب ہو وہ

لے میزان۔ ترازو۔ سنج۔ خشک کا مویسہ یعنی ترازو کے باٹ کیل و وزن نیست۔ بلکہ کچھ اگر وزن کا مویسہ ہے تو فروخت ہوتے ہیں گندم کیلی است۔ اگرچہ ہندوستان میں لوہے کی فروخت کیل و

میں لوہے کی فروخت اس کی کیلی یعنی تانے سے ناپ کر فروخت ہو کر مال قرار پائے۔ قہ اتحاد قدر۔ لوہا اور سونا اگرچہ دونوں وزن کر کے فروخت کئے جاتے ہیں لیکن لوہا تولنے کے باٹ ترازو اور قسم کے ہیں اور

سونا تولنے کے باٹ کے انداز سے اور لوہے کا اگر تین دن ہو گا تو کسی بیشی بھی جائز ہے اور مقدار و ادا کا فرق میں درست ہے اتمان۔ یعنی چاندی سونا یا ان کے کے کے آؤ غلاب۔ بیع کر کے رکھنا مالک

منصوبت کے وقت کام آئے۔ فواکھ تر تازہ پھل جیسے انگور اناؤ وغیرہ۔ برابر کیل۔ یعنی ایک پیمانہ مثلاً جیسوں چھوٹے لوہے اور آہک کے برابر آہک ہوتا ہے۔ دوسرا سفید تو برابر کی بیع جائز ہوگی۔ کی بیشی جائز نہ ہوگی۔ بنا قرض۔ یعنی بھوک

مقدار کی چیز ہو۔ ابھی گندم ملے کہ دوسری ردی گندم لینا چاہے تو اچھے کے ساتھ سیرا دوسرے بچے وغیرہ ملکر بیچے تاکہ جیسوں کی باقی قسم کا غراب قسم کے جیسوں کے ساتھ کی بیشی سے

(اقتیاعی معصوم)

راموجب نفع باشد حکم ربو دارد پس مقرض از مقروض قبول ضیافت نکند مگر بعبادت قدیم بلکہ در

نود کے حکم میں ہے پس قرض دینے والے کو چاہئے کہ قرض دار کی ضیافت اور بیہ نر کرے۔ ان اگر وہوں کے درمیان پہلے سے بچے

سایہ دیوار او نشستن ہم مکروہ است۔ مسئلہ۔ ہندوی برائے خطرہ را مکروہ است

کی عادت میں آئی ہے تو مضافہ نہیں بلکہ قرض دار کی دیوار کے سامنے میں بیٹھا بھی مکروہ ہے۔ راستہ کے غصہ کی خاطر بھی ہندوی مکروہ ہے۔

اگر ہندوان درمیان نہ باشد و اگر باشد در اس صورت حرام است در ربو۔ مسئلہ۔ چنانچہ

بشرطیکہ ہندوی بنانے کی اجرت درمیان میں نہ ہو اور اگر وہ درمیان میں ہو تو اس صورت میں حرام ہے اور سود ہے جس طرح

از بیع فاسد در ربو احتراز باید کرد از اجارہ فاسد ہم احتراز واجب است، جمالت معقود

بیع فاسد اور ربو سے احتراز کرنا چاہئے اسی طرح اجارہ فاسد سے بھی احتراز و بچنا ضروری ہے جس پر مزید معاملہ ہو

علیہ کہ مینازعت رساند اجارہ را فاسد کند بشرط فاسد نیز، اگر اجارہ کرد کہ امروز وہ

اس سے ناواقفیت نزاع تک پہنچاتی ہے اور اجارہ کو فاسد کرتی ہے اور شرط فاسد بھی اجارہ فاسد ہو جاتا ہے اگر اجارہ کیا کہ

سیر آرد گندم بیک درم نان پیزم اجارہ فاسد شود۔ مسئلہ۔ چیزے کہ از عمل اجیر حاصل شود

کو آج دس سیر گھم کا آٹا ایک درہم ہندی کے بدلہ پکاؤں کا اجارہ فاسد ہو جائیگا جو چیز کے عمل اجیر (اجر کے کام) سے حاصل ہو

بعضے ازاں اجرت مقرر کردن مفسد اجارہ است چنانچہ یک من گندم بخرا سیال

بعض کہتے ہیں کہ اس میں اجرت مقرر کرنے سے اجارہ فاسد ہو جاتا ہے چنانچہ ایک من گھم کی دالے کو اس

دہتا از آرد آل ربع در اجارہ سائیدگی و دوسری آثار میدہ بگیدر یا رسیمان خام یہ

شرط کے ساتھ چیسے کے لئے دینا کہ اس میں جو حقانی آثار چیسے کی اجرت اور بیس آثار میدہ لے یا بچھا دھا کہ چھڑانے والے کو اس شرط

سفید باف داد بہ ایں شرط کہ سوم حصہ پارچہ در اجرت بافتن بدہد یا یک من

کے ساتھ دینا کہ کپڑے کا تہنی حصہ چیسے کی اجرت میں دیدے یا ایک من گھم کے دھیرے ہر

گندم برغر بار کرد تا دہلی بایں شرط کہ ازاں غلہ چہارم حصہ در دہلی در اجورہ حمالی بہ دہد

دہلی پہنچانے کے لئے اس شرط کے ساتھ لا دانا کہ دہلی پہنچ کر اس میں سے جو حقانی غلہ بار برداری کی اجرت کے طور پر

دو گشتہ صفحے آگے۔ لیون دین کرنا ہے۔ تو فہر ہے اچھی قسم کا گھم کہ ہر گا تو اس کے ساتھ دوسری قسم کی کوئی چیز مثلاً کچھ گھاس کے ساتھ دے تاکہ اچھے قسم کے گھم کا عوض

غراب قسم کے گھم میں سے اس کے ہم وزن قرار دیا جائے اور غراب قسم کے ہائی گھم کو جو کا عوض بنایا جائے کہ ان دونوں میں کی مٹی کی کوئی گاہ نہیں ہے

صفحہ ہذا بموجب سبب۔ مقرض دینے والا۔ ضیافت۔ ہمانداری۔ بعبادت قدیم۔ یعنی اس سے لیون دین

سے قبل ہمانداری ہوتی تھی کوئی کچھ مضائقہ نہیں ہے نہ ہندوی۔ مثلاً ایک تاجر کی دکان دہلی میں بھی ہے اور کلکتہ میں بھی ہے اور وہیں دہلی سے کلکتہ جاتا ہے اور اپنے ساتھ

دو پیر لہانے میں خطرہ محسوس ہوتا ہے تو ہم نے اس تاجر کی دہلی والی دکان پر دو پیر جمع کر لیا اور اسے کلکتہ کی دکان کے نام پر ایک تحریر حاصل کر لی۔ جس کو ہندوی کہا جاتا ہے

تاکہ وہ تحریر کلکتہ کی دکان پر رکھا کر ہم وہ پیسے لیں اور راستہ کے خطرے سے بچ جائیں۔ ہندوان۔ ہندوی بنانے کی اجرت۔ حرام است۔ لیکن اگر دہلی والی دکان پر چاندی کے

سکے کے ساتھ کچھ پیسے بھی جمع کر دینے تو کلکتہ کی دکان پر اگر کچھ کے ساتھ بھی چاندی کا سکھ وصول کیا جائیگا تو درست ہو جائیگا۔ اگر وہ جھیکے۔ معقولہ علیہ۔ جس چیز کا معاملہ ہو رہا ہے

اگر تاجر کہو۔ چونکہ اس صورت میں مزدور کو قوت و کام دونوں متعین کر لینے گئے ہیں لہذا یہ اجارہ درست نہیں۔ اگر صرف کام متعین ہو یا وقت۔ تب اجارہ صحیح ہوتا ہے۔ اجیر۔

مزدور جو کام کرے۔ غراسیاں۔ غریبی کی جمع ہے یعنی پکل والا۔ خراس اس بڑی جگہ کو کہتے ہیں جس کو کوئی جانور چلائے۔ سائیدگی۔ پستانی۔ سیماں۔ خام کچا دھا کہ سفید

ایں اجارہ فاسد است مسئلہ۔ در اجارہ فاسدہ اجزۃ مثل واجب شود لیکن زیادہ

وے گا تو بہ اجارہ فاسد ہے اجارہ فاسد میں اجرت مثل واجب ہوتی ہے مگر اجرت مثل زیادہ

از مسمی نہادہ شود مسئلہ کم کردن بائع در وزن مبیع یا مشتری در ثمن حرام است

ہوا تو مقرر کردہ اجرت سے زیادہ نہیں دی جائیگی فروخت کرنے والے کا فروخت کردہ شے کم وزن کر کے (ناپ تول میں کمی) دینا یا حشر ہمار کا

حق تعالیٰ وَبِئْلِ لِّلْمُطَفِّفِينَ فرمودہ۔ مسئلہ در ادا کردن ثمن مبیع و غیرہ دیون مجملہ و مزدوری

ثمن (مقرر کردہ قیمت) میں کمی کرنا حرام ہے حق تعالیٰ کا ارشاد ہے "وَلِلْمُطَفِّفِينَ" تحریر کردہ شے کی قیمت وغیرہ ادا کرنے کے بیان میں وہ فرض جس کا

مزدور بے عذر تاخیر کردن حرام است پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم فرمود درنگ کردن غنی ظلم

نوری طور پر ادا کرنا واجب ہو اور مزدور کی مزدوری میں غدر کے بغیر تاخیر کرنا حرام ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے مال دار کا کسی کے حق کی

است و مزدور را اجرت دہید پیش از آنکہ عرق آد خشک شود پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم

ادائیگی میں دیر کرنا اور مالان ظلم ہے مزدور کو مزدوری اس کا پسینہ خشک ہونے سے پہلے دینی چاہئے (یعنی جلدی) رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم

چوں دین ادا کر دے زیادہ از قدر واجب دادے بجائے نیم و سق یک و سق و بجائے

جب قرض ادا فرماتے تو واجب مقدار سے زیادہ ادا فرماتے آدھے و سق (ایک طرح کا پیسہ) کی جگہ ایک و سق

یک و سق دو و سق دادے دی فرمود کہ ایں قدر حق تست و ایں قدر افزونی از من

اور ایک و سق کی جگہ دو و سق عطا فرمایا کرتے تھے اور ارشاد ہوتا کہ یہ حق تیرا قرض دینے والے کا ہے اور یہ اضافہ میری طرف سے

است ایں زیادہ دادن بے شرط رہلونیست جائز است بلکہ مستحب است مسئلہ فدر و

ہے بلا شرط کے یہ اضافہ سود نہیں جائز ہے بلکہ مستحب ہے دھوکہ اور

فریب و کذب کسب حلال را حرام سازد پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم در بازار تودہ گندم دید

جھوٹ اور وعدہ خلافی سے کسب حلال حرام ہو جائیگا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بازار میں گندم کا ڈھیر دیکھا

چوں دست مبارک در اں فرو کرد اندرون تودہ گندم تر بود نہ مودکہ ایں چیت بائع

جب دست مبارک گندم میں ڈالا تو ڈھیر کے اندر کے گندم بھیجے ہوئے تھے آپ نے فرمایا یہ نجس ہے؟ فروخت

گفت کہ باراں بوے رسیدہ بود فرمود کہ گندم تر بالائے تودہ چرانہ کردی ہر کہ

کر خیر الے نے کہا کہ یہ بارش سے بھیج گئے تھے ارشاد ہوا کہ پھٹکے ہوئے گندم ڈھیر کے اوپر گندم نہ کھنکے جو شخص

نہ اجزۃ مثل۔ یعنی اس جیسے کام کی مزدوری۔ مسمی۔ یعنی وہ مزدوری جو باہمی طے ہو گئی تھی۔ کم کردن بائع۔ یعنی بیچنے والا سود کم کر دے۔ یا مشتری یعنی خریدار

جس چیز کے عوض سودا خرید رہے وہ کم کر دے وہ و بئِ لِلْمُطَفِّفِينَ۔ کم لین دی کرنا ہواں کے لئے ہلاکت ہے۔ ثمن مبیع۔ سودے کی قیمت۔ دیون مجملہ۔ وہ قرض

جس کی فوری ادائیگی ضروری ہے۔ بے عذر۔ یعنی بدون کسی مجبوری کے خواہ مخواہ ادائیگی میں تاخیر کرنا حرام ہے۔ درنگ کردن۔ یعنی مال دار اگر کسی کا حق دینے میں مال

مٹول کرے تو وہ ظالم ہے نہ عرق۔ پسینہ لگے وقت۔ ساتھ ساتھ کا ہوتا ہے اور ایک صاع کوئی کسی توڑے کے سیکے سبب تین سیر چھ چھٹاک کا ہے۔ بے شرط۔ یعنی اصل

مسائل میں بڑھوتری شرط کے طریقے پر طے ہوتی ہو۔ غدر۔ وعدہ خلافی۔ قریب۔ دھوکہ دہی۔ تودہ۔ ڈھیر



فریب دہ مسلمان را از نایت مسئلہ سماحت یعنی از حق خود در گزر کردن در بیع و

مسلمان کو فریب دے وہ ہم میں سے نہیں چشم پوشی یعنی خرید و فروخت اور قرض کی وصیائی اور اس مسئلہ میں

شرع و اولائے دین و تقاضائے آل مستحب است۔ مسئلہ اگر مشتری بعد تمام عقد بیع

تقاضا کرے اپنے حق سے درگزر کرنا مستحب ہے اگر خریدنے والا عقد بیع مکمل ہوئے

از خریدن پشیمان شد و بائع بخاطر او اقالہ بیع کند حق تعالیٰ گناہان بائع را بامازد۔

کے بعد عقد بیع پر شرمندہ ہو اور پچھتاوے اور فروخت کر لیا اسکی خاطر بیع کا اقالہ کر لے اور فروخت کر دے تو اسے اللہ تعالیٰ بخش کرے

مسئلہ در بیع مباح کہ بائع از خریدن سابق باضافہ سواہ مثلاً بفروشد و بیع تولیہ کہ

اولے کے عطا ہونے کی منفعت فرما دے۔ بیع مباح کو یہ ہے کہ فروخت کرنے والا جتنے میں وہ چیز خریدی ہو اس میں کچھ اضافہ کر کے فروخت کرے بیع تولیہ

بہاں قیمت سابق بفروشد قیمت سابق بلا تفاوت گھستن واجب است اگر بر بیع

یہ ہے کہ اسی سابق قیمت پر بیچ دے سابق قیمت بلا فرق بنا دینا ضروری ہے اور اگر خرید کر دے

سوائے قیمت مانند سابق اجرت حتمی یا قصاری خرج شدہ باشد آل را با قیمت ضم کند

پر قیمت کے علاوہ مثلاً اٹھانے یا دھونے کی اجرت زیادہ خرچ ہوئی ہو تو وہ اصل قیمت میں شامل کرتے

و بگوید کہ ایں قدر زر من بریں رخت خرج شدہ است و بگوید کہ بایں قدر زر خریدہ ام تا

ہوئے کہے کہ میری اتنی رقم اس سامان پر خرچ ہوئی ہے اور یہ بھی کہ دے کہ میں نے اتنے میں خریدی ہے

کاذب نباشد۔ مسئلہ اگر شخصے یک پارچہ مثلاً بہ وہ درم فروخت کرد و ہنوز مبلغ

تاکہ جوہر قرار نہ پائے کوئی شخص ایک پکڑا مثلاً دس درہم میں فروخت کرے اور وہ بھی خریدار نے قیمت

میں مشتری بہ بائع نہ دادہ بائع ہماں پارچہ را از مشتری بہ بیخ درم خرید یا آل پارچہ را با

فروخت کنندہ کے حوالہ نہ کی جو کہ فروخت کرے والا (پکڑا) وہی پکڑا خریدار سے یا دہ پکڑا دوسرے

پارچہ دیگر بہ درم خرید ایں بیع صحیح نہ باشد کہ در حکم ربلو است۔ مسئلہ بیع منقول

پکڑے کے ساتھ دس درہم میں خریدے تو یہ بیع صحیح نہیں اور ربلو (سودا کے حکم میں جوگی اسی چیز جو ایک

لے از نایت یعنی جو مسلمان کو دھم کرے وہ ہم مسلمان میں شمار نہیں اس کا حشر کا فزون کے ساتھ ہوگا۔ سماحت چشم پوشی۔ مستحب است آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے

ارشاد فرمایا۔ ایک شخص تھا جو لوگوں کو قرض دیتا تھا۔ اس نے اپنے ملازمین کو یہ حکم دے رکھا تھا کہ اگر مقرر حق تنگ دست ہو تو اس سے دگنہ کرنا۔ شاید اللہ تعالیٰ قیامت کے روز

ہمارے گناہوں سے بھی درگزر فرماوے۔ چنانچہ اس کے مرنے کے بعد حق تعالیٰ نے اس کو معاف فرمایا اور بخش دیا۔ اقالہ بیع۔ سودا پس لے لیا اور دام اس کو دینا بیکارو

صریح شریعت میں آیا ہے بعض شخص اپنے خریدار سے اقالہ کر کے گاؤں خرید کر پیشان ہوا ہو۔ اللہ تعالیٰ اس کے گناہ معاف کرے گا۔ مراجم۔ وہ معاملہ جس میں مثلاً بیچنے

والا ایک آنہ روپیہ اصل خرید پر بیچنے کے فروخت کرے۔ تولیہ۔ وہ معاملہ جس میں بیچنے والا دام کے دام فروخت کرے کہ تفاوت۔ فرق۔ گناہ اجرت حتمی۔ برصہ اٹھانے والے

کی اجرت۔ قصاری۔ دھوئی پن۔ ضم کند۔ ملاوے۔ خرچ شدہ۔ است۔ یعنی خرچہ لگا کر یہ کہے کہ یہ چیز مجھے اتنے میں خریدی ہے۔ یہ نہ کہے کہ میں نے اتنے میں خریدی ہے۔

مبتغی فن۔ قیمت کا روپیہ۔ پارچہ و پکڑا۔ یعنی پہلے داموں سے گھٹا کر داموں میں خریدے یا پہلے سودے کے ساتھ اور سودا مالک پہلے داموں سے خریدے شے ربلو است نہیں

اگر پہلا معاملہ مثلاً روپوں کے عوض ہوا تھا دوبارہ معاملہ کسی اور سامان کے عوض ہوا جو تو پھر سودا رہے گا۔ منقول۔ جو چیز ایک جگہ سے دوسری جگہ جائے۔

پیش از قبض صحیح نیست اگر کیلی بشرط کیلی خرید مشتری از بائع کیلی کرده گرفت پست

جو سے دوسری بگ منتقل کی جائے اس کی بیع قبض سے پہلے صحیح نہیں ہے اگر ہیمانہ سے ناپ کردی جائے تو بیانی شے ہیمانہ سے ناپ کر لینے کی شرط پر خریدی

بدست دیگرے بشرط کیلی فروخت مشتری ثانی را ازال طعام مبیع خوردن یا بدست کسے دیگر

اور خریدار نے فروخت کرتے والے سے ناپ کر لے لی اس کے بعد دوسرے کے ہاتھ ہیمانہ سے ناپ کر لینے کی شرط کے ساتھ بیع دی تو دوسرے خریدار

فروختن جائز نیست تاکہ باز کیلی نکند و کیلی اول کافی نیست احتیاطاً برائے آنکہ مبادا

کو اس خریدار کو وہ شے میں سے کھانا یا کسی اور کے ہاتھ فروخت کرنا اس وقت تک جائز نہیں جب تک دوبارہ ناپ نہ لے اور ہیمانہ سے جو پہلے

چیزے در کیلی زیادہ برآید و مال بائع باشد مسئلہ نجش حرام است۔ نجش آنست کہ

ناپ چکا قواد احتیاطاً کافی نہیں کیونکہ ہیمانہ ہو کہ چیز ہیمانہ میں زیادہ لی ہو اور وہ ناپ چیز بائع فروخت کثرت کا مال ہو۔ نجش حرام ہے نجش یہ ہے کہ کوئی

کسے بدون قصد خرید خود را خریدار نموده قیمت مبیع زیادہ گوید تاکہ دیگر مشتری

شخص خریداری کے ارادہ کے بغیر اپنے کو خریدار ظاہر کر کے مبیع فروخت کی جائے تو بیانی شے کی قیمت زیادہ بتائے تاکہ دوسرا خریدار دھوکہ میں آ جائے۔

فریب خورد۔ مسئلہ اگر مسلمانے خریدی کند و نرخ مشخص می کند یا پیغام زنے دادہ

اگر کوئی مسلمان خریدنے کی غرض سے بھاڑے کر رہا ہو اور دوسرا نرخ طے کرنے لگے یا کسی عورت

دیگر برآں برآمدہ پیغام خود دہد ایں معنی مکروہ است تا وقتیکہ معاملہ خریدار اول درست

کو نکاح کا پیغام دیا ہو اور دوسرا شخص درمیان میں اپنا پیغام دیدے تو یہ عمل مکروہ ہے تا وقتیکہ پہلے خریدار کا معاملہ درست

شود یا موقوف ماند۔ مسئلہ کاروان غلہ را اگر کسے از شہر برآمدہ ملاقات کند و

جو یا ختم ہو جائے کوئی شخص شہر سے باہر غلہ کے قافلہ (واوٹ) میں کر کاروان غلہ

تمام غلہ را خرید نماید ایں را تلقی جلب گویند اگر ایں معنی اہل شہر را مضر باشد

مضر یہ ہے جسے تلقی جلب کہتے ہیں اگر یہ عمل شہر والوں کے لئے باعث ضرر ہو

ممنوع باشد و اگر مضر نہ باشد جائز باشد مگر در صورتیکہ نرخ شہر را بر کارواں پوشیدہ

ممنوع ہوگا اور اگر مضر نہ ہو جب تک ہرگز لیکن شہر کا بھاڑ قافلہ والوں سے پوشیدہ رکھ کر معاملہ

دارد کہ ایں فریب مکروہ است۔ مسئلہ اگر شہری متاع کارواں را نرخ گراں کردہ

کرنا دھوکہ دہی اور مکروہ ہے اگر شہر کا باشندہ قافلہ والوں کا سامان (غذ وغیرہ خرید کر) گراں نرخ

لے پیش از قبض۔ یعنی جب تک خریدار اس چیز کو اپنے قبضہ میں نہ لے۔ اہل اگر زمین یا مکان خریدے تو اس کو قبضہ کرنے سے پہلے بھی فروخت کر سکتے ہیں۔ کیلی بشرط کیلی خرید خفا

تعمول اس طرح پر فریب کے کہ ایک روپیہ میں ایک صاع کیل کردہ گرفت۔ یعنی صاع سے ناپ کر کیوں لینے مشتری ثانی۔ دوسرا خریدار طعام مبیع۔ یعنی فروخت شدہ میوے۔

نہ کیلی اول۔ یعنی وہ بیانی جو پہلے معاملہ میں ہوئی تھی۔ اہل بائع۔ جو کوئی خریدار تو ایک صاع کا مالک ہو ہے۔ نجش۔ یعنی کسی عورت ہے جو عام طور سے بیلاک کرنے والے کرتے

جو کہ فرضی خریدار کہہ کر کے چیز کی بولی میں اضافہ کر دیتے ہیں تاکہ نرخ شخص می کند۔ یعنی ہمارے لئے کڑا ہے۔ یا زنے۔ یعنی کسی عورت سے شغنی کر رہا ہے۔ موقوف ماند۔ یعنی

معاملہ ٹوٹ جائے۔ تلقی جلب۔ قافلہ کے شہر کے باہر جا کر معاملہ طے کر لینا۔ مضر۔ یعنی شہر میں غلہ کی کمی ہے اور اس طرح خرید کر شہری لوگ کو تک کرنا چاہتا ہے۔

نہ فریب۔ قافلہ والوں کو دھوکہ کر دینا ہے۔ اگر شہری۔ یعنی اگر شہر میں غلہ کی کمی ہے اور شہر کا کوئی باشندہ وہابی قافلہ کا غلہ گراں کر کے فروخت کرتا ہے تو مکروہ ہے۔

بفروشد و در شهر قحط و تنگی باشد این معنی مکروه است مسلمه یسع وقت اذان جمع

ت کرے اور شہر محظ و تسکین میں مبتلا ہو تو یہ عمل مکروہ ہے

مکرده است مسئله اگر دو مملوک صغیر با هم قرابت محبت داشته باشند فرد حشمت

مکروہ ہے اگر دو صغیر (نا بالغ غلاموں میں) باہم فراہت محرمیت (ایسی رشتہ داری جس میں باہم نکاح جائز نہ ہو) قرار نہیں

آنها علیحدہ علیحدہ مکررہ است و ممنوع و همچنین اگر یکے از آنها صغیر باشد و دوم کبیر و

علیحدہ علیحدہ فروخت کرنا کہ ایک دوسرے سے جدا ہو جائے، مکررہ و ممنوع ہے۔ اسی طرح اگر ان دونوں میں سے ایک نابالغ اور

نزد بعضی ایں بیع جائز نباشد مسئلہ بیع چربی میتہ جائز نیست مسئلہ بیع

دوسرا بالغ ہو تو تب بھی یہی حکم ہے اور بعض کے نزدیک پہنچ ہی جائز نہ ہوگی مژدار کی چہرہ کی بیع جائز نہیں ہے

روغن نجس نزد ابی حنیفه جائز است و نزد دیگر ائمه حائز نیست - مسئله - بیح

تیل کی بیع امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک جائز ہے اور دوسرے ائمہ کے نزدیک ناجائز ہے آدمی

سُئِدَ لِي إِنْسَانٌ أَكْرَمُ مِنِّي إِذَا كَانَ مَعَهُ عِزٌّ كَبِيرٌ

ہا خانہ پیشاب کی بیج اگر مخلوط (مٹی کے ساتھ) نہ ہو تو امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک مکروہ ہے اور اگر مٹی وغیرہ کی آمیزش ہو

مانند آل نژاد امام اعظم جائز است و بیع سرگین هم نژاد او جائز است

اور امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک گدڑ کی بیع بھی جائز ہے

نزد اکثر ائمہ بیع یا بیع چیز ازال جائز نیست۔ مسئلہ۔ ہر حیہ بیع آں جائز نیست

اور اگر اللہ کے نزدیک ان میں سے کسی کی بیع جائز نہیں جس چیز کی بیع جائز نہیں ہے اس

متفَاعِ بَدَاں جَاۓ نِیست۔ مسئلہ۔ احتکار یعنی بند کردن و نہ فروختن قوتِ آدمیاں

نفع اٹھانا ناجائز ہے احتکار یعنی انہوں اور چوپایوں کی غذا کو بند کر کے (ذخیرہ بنانا)

چهار پانگاں در شہر کہ برائے اہل آں مضر باشد مکروہ است و نزد امام ابی یوسفؒ

لکھنا اور نہ بیچنا ایسے شہریں کہ اس سے انہیں نقصان پہنچتا ہو مگر وہ ہے اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک

در هر جنس که ضرر احتیاط آں به عامه باشد احتیاط آں ممنوع است. حاکم معتبر

جنس میں کہ جس کی ذخیرہ اندوزی عموماً مضر ہے اس کا اشتکار (بندوجیع کر کے رکھنا) ممنوع ہے۔ حاکم ذخیرہ اندوز

امرکنڈ کہ زیادہ از حاجت خود بفروشد مسئلہ اگر کسے غلہ زراعت خود را

اپنی ضرورت کے بقدر رکھ) ضرورت سے زائد کچھ نہ کاٹنے کا حکم ہے

اُٹان یعنی سہلی اُٹان جسکو دور وال کے بعد بر کڑا ہوتا ہے۔ جبکہ مغربہ و فروغت جمعہ کے لیے سہلی اس فرق شرابہ و قربت حرمین۔ یعنی السی شتر واری حسن کی بنا پر ایک دو کے کا غرم ہو گئے

۱۵۔ حدیث شریف میں آیا ہے کہ حبیب اللہ سے پوچھا گیا کہ خدا اس کو ایمان سے کونساں کلمہ دے گا؟ وہ سسٹون کلمہ لکھ کر دیا کہ خیر۔ چنانچہ وہ کلمہ خیر۔ ہر ایک مسیتہ، مزار، مکتبہ، مسجد، خانقاہ، خانہ، سرکاری، گورنمنٹ، انتظام

افغانانہ قوت کھلنے کے نتیجے میں پہل چارہ ضرور آئے۔ یعنی شہر میں ای جیڑوں کی کمی برسات آمدی ہو کر کام آئے۔ منہ سے آئے۔ خواہ وہ کوئی چیز ہو۔ ممکنہ انداز میں کرنیوالا۔ علیہ۔ پیداوار۔

بند کر دیا از شہر کے دیگر خریدہ آورو و بند کر دیا احتکار نیست مسئلہ بادشاہ و حاکم را  
یا کسی اور شہر سے خرید کر لائے اور بند کر کے رکھ لے تو یہ احتکار نہیں ہے بادشاہ اور حاکم کو

نرخ کردن مکررہ است مگر وقتیکہ بقالان در گران غلہ بسیار تعدی نمایند در آں  
نرخ مقرر کرنا مکروہ ہے البتہ اگر بچے دیا بہزی فروش و غیرہ انداز کر کے میں حد سے بڑھ جائیں تو اس صورت

صورت بمشورت و انایں نرخ کنند۔

بھاؤ کا تجربہ رکھنے والے لوگوں سے مشورہ کر کے نرخ مقرر کر کے تو منافی نہیں۔

فصل۔ در متفرقات و آداب معاشرت و حقوق الناس و گناہاں۔ مسابقت در

متفرقات اور آداب معاشرت اور لوگوں کے حقوق اور گناہوں کے بیان میں تیسرا انداز اور

تیرا اندازی یاد در دو اندین اسپاں یا شتراں یا خراں یا استراں جائز است و

گھڑ دوڑ یا اونٹوں یا گدھوں یا بچروں کی دوڑ میں ایک دوسرے سے بڑھ جانا اور مسابقت

اگر برائے پیش روندہ چیزے مقرر کردہ اگر از یک جانب باشد جائز است و از

جائز ہے اگر بازی سے جانے والے کے لئے کوئی چیز مقرر کردی اور یہ ایک جانب سے ہو تو جائز ہے اور دونوں

جانبیں حرام است مگر آنکہ یک شخص ثالث در میاں باشد و گفتہ شود کہ اگر یکے بر

طرف سے حرام ہے ہاں اگر ایک تیسرا شخص بیچ میں ہو اور کہا جائے کہ اگر تیسرا دونوں سے

دو کس پیش رود ایں قدر باو دادہ شود و اگر دو کس پیش روند دریں صورت از ثالث

آئے بھل گیا تو وہ دونوں اسے اتنے پیسے دیں گے اور اگر دونوں تیسرے سے بازی لے گئے تو تیسرے سے انہیں

بہج نہ گرفتہ شود و ازاں دو کس ہر کہ پیش رود از دیگر بگیرد و دریں صورت ایں سابقہ

کچھ لینے کا حق نہ ہوگا اور ان دونوں میں سے جو بازی لے گیا وہ دوسرے سے لے گا اور اس صورت میں یہ مسابقت

دیں مقرر کردن انعام جائز است و حلال لیکن آنچه برائے پیش روندہ مقرر کردہ اند

اور یہ انعام مقرر کرنا حرام و حلال ہے مگر جو کچھ بازی سے جانے والے کے لئے مقرر

واجب نمی شود و مواخذہ آں نمی رسد و ہمچنین حکم است در آنکہ دو طالب علم در مسئلہ

کیس ہو وہ واجب نہ ہوگا اور زبردستی اس کے وصول کرنے کا حق نہ ہوگا اسی طرح یہ جائز ہے کہ سردار لشکر سے

کہ ہر کہ پیش رود ایں قدر بوسے بدہم و ہمچنین حکم است در آنکہ دو طالب علم در مسئلہ

کے کہ جو آئے بڑھ گیا اسے اتنی مقدار انعام دی جائے گی اور اسی طرح ان دو طالب علموں کا حکم ہے کہ کسی مسئلہ کے بارے میں اختلاف

لے کر نہ آئیں۔ یعنی جو لوگ نرخ مقرر کرنا۔ بھلائے۔ بچے۔ تہی۔ سگ۔ تاور۔ واپاں۔ یعنی وہ لوگ جو خرگاہ تجربہ رکھتے ہیں۔ مسابقت۔ بازی لے جانا۔ دو اندین اسپاں۔ گھڑ دوڑ۔ اگر از یک جانب یعنی

شرط ایک طرف سے حرام است۔ چونکہ جو ہر جانب سے کسی شخص ثالث۔ مثلاً میں آدمی گھڑ دوڑ کر لے کر بیٹھے ہو کہ شہزادہ آئے اسے کھلیا تو غور و خالہ دونوں ایک ایک دو پیسے دیں گے اور اگر وہ

دیکھے کہ اگر شہزادہ نہ آئے تو ایک اور غور و خالہ میں سے بھی دیکھے۔ وہ گیارہ دو سو کو ایک دو پیسے لے گا۔ یعنی زبرد۔ دو کس میں غور و خالہ سابقہ بازی بڑھنے یعنی زبرد واصل نہ۔ ہمچنین۔ یعنی ایک طرف سے



اختلاف کنند و خواہند کہ با استاد رجوع آرند و برائے کسے کہ حکم او موافق حکم استاد

کہتے ہوئے استاد سے رجوع کرنا چاہیں اور دونوں میں جس کے حق میں استاد کا فیصلہ ہو اس پر کوئی

افتہ چیزے مقرر کنند مسئلہ ولیمہ نکاح سنت است و کسے کہ دعوت کردہ شود

چیز مقرر کریں (کہ وہ دی جائے گی) نکاح کا ولیمہ مستثنیٰ ہے اور جس شخص کی دعوت ویر کی جائے

باید کہ قبول کند و اگر بے عذر قبول نہ کند آثم شود مسئلہ از طعام دعوت چیزے

اسے قبول کرنی چاہئے اور اگر بلا عذر قبول نہ کرے تو مجبور ہوگا کھانے کی دعوت میں سے کوئی چیز

بخانہ خود نیارد و ہم بٹائل نہ دہد مگر بہ اجازت مالک و اگر داند کہ آنجا لہو یا

پینے گھر نہ لائے اور سائل کو بھی بلا اجازت مالک نہ لے اور اگر وہاں لہو و لعب ہو یا

سرود است حاضر نہ شود و دعوت قبول نہ کند و اگر بعد آمدن لہو ظاهر شد

گائے بجانے کا علم ہو تو دعوت قبول نہ کرے اور حاضر نہ ہو اور اگر حاضر ہونے کے بعد لہو ظاهر ہو

اگر قدرت منع دارد منع کند و اگر نہ پس اگر مقتدا باشد یا لہو در مجلس طعام باشد

اگر منع کی طاقت ہے تو منع کرے اور اگر نہیں ہے اثر پیشوا ہو یا کھانے کی مجلس میں لہو و لعب ہے

نہ نشیند امام اعظم فرمودہ کہ بدان بتلا شدم پس صبر کردم یعنی پیش از مقتدا

تو نہ بیٹھے (اگر عام آدمی ہو اور کھانے کی مجلس میں لہو و لعب ہو تو بیٹھ جائے) امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ مقتدی ہونے سے قبل میں اس میں

شدن مسئلہ سرود حرام است کہ باز دارندہ است از ذکر الہی و مہیج شہوت است

بتلا ہوا اور میں اس پر (مذکورہ بالا طریقہ سے مرکب) گانا بجانا حرام ہے کیونکہ یہ ذکر الہی سے روکتا اور شہوت بھڑکا کر مچھن ہوں کی طرف لے

بسوئے معاصی اگر در حق کسے این چنین نباشد مثلاً درویش صاحب نفس مطمئنہ کہ

جانا ہے اگر کسی کے حق میں گائے کے یہ اوصاف ظاہر نہ ہوں مثلاً درویش (کامل) اگر اللہ کے عشق و محبت کے

غیر از عشق و محبت الہی در سر او بیچ میلے و رغبتے بسوئے شہوات نہ بود از

علاوہ اس کا نفس مطمئن ہو اس کے دماغ میں کوئی میلان و رغبت شہوتوں کی طرف نہ ہو اور ایسے شخص کی

زبان مردے کہ قابل شہوت نہ باشد کلامے موزوں باوازے موزوں شوند و او را

زبان سے کہنے جو خود لائق شہوت نہ ہو (پارسا ہو) موزوں کلام موزوں آواز سے سنائے اور یہ سماع ذکر الہی میں اس کے

لہو آثم نہ شود چونکہ دعوت کو قبول کرنا واجب ہے لیکن قبول کرنے کا مطلب بلانے والے کے گھر چلا جانا ہے کھانا کھانا واجب نہیں ہے نہ بسا آئندہ اگر یہ معلوم ہو کہ زبان ناراض ہوگا۔

سرود است۔ غرضیکہ وہاں کوئی کام شریعت کے حکم کے خلاف ہے۔ مقتدا باشد۔ یعنی عام انسان اس کی پیروی کرتے ہیں نہ سرود گانا بجانا بیچ۔ بھڑکائے والا معاصی گناہ

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا۔ گائے بجانے کے آواز دل میں نفاتی کہ اس طرح آگاتے ہیں جس طرح پانی نہرہ آگاتا ہے نفس مطمئنہ۔ یعنی وہ نفس جس کو خدا کی ذات پر

اعتقاد کامل میسر آگیا ہو اور اس کا ایمان شکوک و شبہات بالاتر ہو کہ یقین کے مرتبہ پر پہنچ گیا ہو۔ یہ نفس اس سال کا اعلیٰ تر ہے۔ دوسرا مرتبہ نفس فاجر کہ ہے جو انسان کو تقویٰ و

عبادت کی کمی پر ملاست کرتا رہتا ہے اور بدترین نفس اندہ ہے جو انسان کو برائی پر آمادہ کرتا ہے کہ قابل شہوت نہ باشد۔ بلکہ وہ خود بھی مشغول و پریشان ہو۔

مانع از ذکر الہی نباشد بلکہ ہیجانِ محبتِ الہی کند در حق آن کس انگار نتوان کرد و خواجہ عالی

شان بہاؤ الدین نقشبندی رضی اللہ عنہ کہ کمال اتباع سنت داشت فرمودہ نہ این کاری  
نہیں دے سکتا، بلند شان بزرگ خواجہ بہاؤ الدین نقشبندی کہ جو کامل متبع سنت تھے فرماتے تھے  
میں یہ کام (مخصوص شاخ)

کنم چہرا کہ مسنون نیست و نہ انکار می کنم و ملاہی و مزامیر و طنبور و دُہل و نقارہ و دف و غیرہ  
اس لئے نہیں کرتا کہ یہ مسنون نہیں ہے اور نہ انکار کرتا ہوں کھیل اور گانے بجانے کے آلات طنبور، ڈھول اور نقارہ اور دف وغیرہ بالاتفاق

باتفاق حرام است مگر طبل غازی یعنی نقارہ ہنگام جنگ یا دف برائے اعلان نکاح۔  
 حرام ہیں لیکن مجاہد کا طبل یعنی جنگ کے وقت کا نقارہ یا دف (دھڑکا) اعلان نکاح کے واسطے یہ ان کے شئی ہیں

مسئلہ شعر کلام است موزوں حسن او حسن است و قبیح او قبیح است لیکن  
شعر کلام موزوں کا نام ہے وہ اچھے مضامین پر مشتمل ہو تو اچھا اور بُرے مضامین پر مشتمل ہو تو بُرا ہے

بیشتر اضاعتِ وقت درانِ مکروہ است۔ مسئلہ ریا و سمعہ در عبادت ثواب

عبادت را باطل کند بلکہ معصیت شود یعنی ہر کہ عبادت کند برائے دیدن و شنیدن مردم نزد  
 ثواب کو مائل کر دیتی ہے بلکہ اسٹ گناہ ہوتا ہے یعنی جو شخص عبادت کرتا ہو دیکھنے اور سنانے کی خاطر کرے اللہ تعالیٰ

خدا ثواب آں نباشد پیغمبر علیہ السلام آں را شرک خفی فرمودہ مسئلہ غیبت یعنی عیب  
 کے نزدیک اس کا ثواب نہ ہوگا رسول کریم صلی اللہ علیہ السلام نے اسے شرک خفی (چھپا ہوا شرک) فرمایا ہے غیبت یعنی کسی کے پیٹھ

کسے غائبانہ گفتن اگرچہ موافق نفس الامر باشد حرام است خواہ عیب در دین او گوید  
 بیخ عیب بیان کرنا اگر واقع کے مطابق ہو تو حرام ہے چاہے اس کی عیب ہوئی دین کے بارے میں

یاد صورت یا در نسب یا غیر آں آنچہ اور ناغوش آید مگر غیبت ظالم حرام نیست  
 کہ نامعلوم صورت یا نسب و غیرہ کے متعلق جو کہ اسے ناگوار معلوم ہو لیکن ظلم قصص کی غیبت کرنا حرام نہیں ہے

مسئلہ غیبت نیست مگر شخص معین معلوم را بد گفتن اگر اہل شہر را غیبت کند غیبت کسی معین شخص کو برا کہت غیبت ہے اگر اہل شہر کو برا کہتین، ہرما کہے تو یہ غیبت

۱۔ انکارِ امتزاج کردہ۔ یعنی ایسے شخص پر کوئی امتزاج نہیں کیا جاسکتا مگر منوں نیست۔ ۲۔ انکارِ حضور سے سماعت ثابت ہے نہ عبادت ہے نہ اس کا رتی غم۔ چونکہ حرام ہونے کی کوئی وجہ نہیں ہے۔ ملائی۔ کھیل کے آلے۔ مزاحیر۔ منہ سے کہانے کے باجے۔ ۳۔ دھول۔ دقت۔ ۴۔ دوچارا۔ حسن و احسن است۔ یعنی شرعاً چھ مضامین پر مشتمل ہے تو اچھا ہے دوسرا برا ہے نہ کیا۔ لوگ دکھاوا۔ سمعو۔ شہرت۔ ۵۔ شرک کھنی۔ پوشیدہ شرک۔ نکلا۔ ہوا شرک تو یہ ہے کہ خدا کی ذات میں کسی کو شرک ٹھٹھانے لیکن چونکہ اس میں بھی چونکہ خدا کی ذات کو مقصود و نیار عبادت کی ایک شکل مقصود و سوا شہرہ الہذا ایک درجہ میں بھی شرک ہے۔ نیست کسی کی بیڑ بیچے برائی کرنا۔ نفس لاسر۔ یعنی جو برائیاں ذکر کر رہا ہے وہ اس شخص میں واقعہ ہوں۔ اگر وہ شخص بے عیب تو پھر یہ بہتان ہوگا جو کہ اسے خود ایک بہت برا گناہ ہے خواہ وہ عیب شرعی ہو یا جسمانی یا سنی ۶۔ حرام نیست۔ یعنی ظالم کو بیڑ بیچے ظالم کہا سکتا ہے اسے اس طرح اس پر لکھا کہ وہ کار جو کھل کھلا بدکاری کرتا ہے۔ اہل شہرے۔ یعنی شہر کے تمام باشندے۔

نہ باشد مسئلہ۔ نیمیتم یعنی سخن یکے بدلیگرے رسانیدن کہ موجب ناخوشی فیما بین آنها باشد نہ ہوگی چنانچہ وی یعنی ایک شخص کی ایسی بات دوسرے تک پہنچانا جو ان کے درمیان ناخوشی و ناخواری کا باعث

نیز حرام است۔ مسئلہ دشنام داؤن دیگرے بزبان یا باشارۃ سر یا چشم یا دست یا ہوی بھی حرام ہے کسی کو گالی دینا زبان یا سر کے اشارہ یا آنکھ یا ہاتھ کے اشارہ

مانند آں یا خندین بروے برنجے کہ موجب ہتک حرمت ادا باشد حرام است رسول اللہ  
سے یا اس پر ہنسنا اس طرح کہ اسکی جے آبروئی اور ہتک کا باعث ہو حرام ہے رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم فرمودہ حُرْمَتِ مال و آبِ رُئے مسلماناں مثل حُرْمَتِ خُونِ اوست و  
صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ مسلمانوں کی آبرو اور مال کی حرمت ان کے خون کی طرح ہے اور

کعبہ رافرمودہ کہ حق تعالیٰ تراپہ قدر حرمت دادہ لیکن حرمت مسلمان و حرمت خون او و کعبہ مکرم سے فرمایا کہ حق تعالیٰ نے مجھے کتنا محترم و مکرم بنایا لیکن مسلمان کی حرمت اور اس کے خون کی حرمت اور

مال او و آبروئے او از تو زیادہ است۔ مسئلہ دروغ حرام است مگر برائے مصلح میان  
 اس کے مال و آبرو کی حرمت نجد سے بڑھ کر ہے مجتہدین حرام ہے لیکن دو آدمیوں میں صلح کرانے

دو کس یا برائے راضی کردن اہل خود یا برائے دفع ظلم ظالم دریں چنین مقام تعریض بہ کذب یا بہی کو خوش کرنے کی خاطر یا ظالم کے ظلم سے بچاؤ کی خاطر درست ہے ایسے موقع پر ایسا کلام جو

بہتر است دے حاجتِ تعریض بہ کذب ہم مکروہ است مسئلہ تجسسِ حالِ مسلماناں  
 بظاہر جھوٹ اور بولنے والے کے مقصد کے اعتبار سے صبیح ہو اور بلا ضرورت ایسا کلام (جسے قرین بہ کذب کہتے ہیں) بھی مکروہ ہے۔ عیبِ برائی کی خاطر

کہ بڑا مال مسلمان نے راہِ باحق تلف کند حق تعالیٰ دروغ را برابرِ شرکِ شمرده  
 کہ جس کی بنا پر مسلمان کا مال ناحق تلف ہو اللہ تعالیٰ نے جھوٹ کو شرک کے برابر شمار

دفرمودہ کہ پرہیز کنید از بُت پرستی و پرہیز کنید از سخن دروغ در حالیکہ مسلمان

عزیزی۔ چنانچہ وہی۔ فی الجہن۔ یعنی وہ شخصوں کے درمیان میں دشنام یا غصہ نے ارشاد فرمایا۔ کسی مومن کا گالی گلوچ کرنا بیکار ہے۔ سنج۔ طریقہ۔ موجب سبب۔ سبب حرمت۔ بے عزتی۔ غرمت مل۔ یعنی غن کرنا اور بے عزتی کرنا ایک درجہ میں ہیں۔ کتبہ۔ یعنی ایک مسلمان کی عزت کبر سے بھی زیادہ ہے۔ دعوخ۔ جھوٹ یا اہل خود۔ یعنی بڑی کو توفیق کرنے کے لئے۔ دقح ظلم۔ یعنی ظلم سے بچنے کے لئے۔ قرین اوہ کلام۔ یا اپنے ظاہری سے کسی کے اعتبار سے غلط ہے۔ لیکن اس کے ایسے معنی ہیں جو بولنے والا در لیتا ہے اور وہ میں میں غش۔ جاسوسی۔ یعنی چھپے چھپے جیسے جب تاش کرنا یا شہادت دروغ۔ جہل لڑائی۔ تفت کند۔ حدیث شریف میں آیا ہے کہ شخص جہل کی قسم کھائی کہ کسی مسلمان کا حق تلف کرتا ہے۔ اللہ اس پر جنت عوام فرمادیتا ہے۔ صبر۔ یعنی صبر کا صبر یا صبر خواہ جہنمی یا جہنمی صبر یا صبر خواہ کلام کا شہادت کے بارے میں قسم کھائے۔ فرمودہ۔ آنحضرت صبح کی نماز سے فارغ ہوئے اور پھر کھڑے ہو کر ارشاد فرمایا جہنمی لڑائی ترک کے برابر ہے اور میں ہر اس جہل کو کھرا دشت و ذرا کہ آیت بڑھی۔

راہِ راست روندہ باشیدن مشرک۔ مسئلہ رشوت دہندہ و رشوت خورندہ در دوزخ

پہن سہ ہوں مشرک نہ ہوں رشوت لینے اور رشوت کھانے والے دوزخ میں ہوں

باشند مگر آنکہ دادن رشوت برائے دفع ظلم جائز است مسئلہ ہر کہ حکم نہ کند موافق

کے لیکن دفع ظلم (اور حصول حق) کے لئے رشوت دینا جائز ہے جو شخص (قدرت کے باوجود)

کتاب اللہ حق تعالیٰ آل را کافر گفستہ مسئلہ قضیہ و مناقشہ کہ در میان اُفتد واجب

کتاب اللہ کے مطابق حکم نہ کرے اللہ نے اسے کافر کہا ہے جو معاملہ اور جھگڑا باہم ہو اس میں شریعت کی طرف

است کہ آن را بہ شرع رجوع کند و آنچه شرع در آن حکم کند اگر چہ خلاف طبع خود

رجوع ضروری ہے اور شرعی حکم خواہ طبیعت کے خلاف کیوں نہ ہو واجب

باشد واجب است کہ آن را بہ طیب خاطر قبول کند مکروہ داشتن آل کفر است و مستنزم

ہے کہ اسے خوش دلی سے قبول کرے اسے ناپسند کرنا شریعت کے انکار کو

انکار شرع۔ مسئلہ عجب و تبکر کردن و نفس خود را از دیگران بہتر دانستن و غیر را حقیر

مستنزم اور کفر ہے غرور اور خود پسندی اور اپنے آپ کو دوسروں سے بہتر خیال کرنا اور دوسروں کو حقیر

دانستن حرام است حق تعالیٰ می فرماید نفس خود را نسبت بہ پاکی مکنید بلکہ خدا ہر کرا

ذلیل سمجھا حرام ہے حق تعالیٰ فرماتا ہے اپنے آپ کو تمنا ہوں سے پاک و صاف مت خیال کرو بلکہ اللہ

می خواہد پاک می کند و اعتبار مرخانمہ راست و خاتمہ معلوم نیست کہ چہ خواہد و در حدیث آمدہ

تعلاتے جے چاہتا ہے پاک کرتا ہے اعتبار در اصل (خاص طور پر) خاتمہ کا ہے اور خاتمہ معلوم نہیں کیسا جو حدیث شریف

کہ حق تعالیٰ بعضے کساں را بہشتی نوشتہ است و تمام عمر عمل دوزخ می کند و آخر کار

میں ہے کہ حق تعالیٰ لوگوں میں سے کسی کو جنتی لکھا ہے اور وہ تمام عمر دوزخ (کے استحقاق) کے کام کرتا ہے اور آخر کار

تا بہت می شود و عمل بہشت می کند و بہشتی می شود و بعضے کساں را دوزخی نوشتہ است و تمام عمر

تا بہت ہو کر جنت میں جانے کے لائق کام کر کے جنتی بن جاتا ہے اور کسی کے بارے میں دوزخی لکھا ہے وہ تمام عمر جنت میں جانے

عمل بہشت می کند آخر کار نوشتہ ازلی غالب می آید و عمل دوزخ می کند و دوزخی

کے کام کرتا ہے آخر کار نوشتہ تقدیر غالب آتا ہے اور دوزخ کے کام کر کے دوزخ میں چلا جاتا ہے

لہ دفع ظلم۔ اگر کوئی سرکاری کاغذہ دیون رشوت کام ہی کر کے نہیں دیتا اور وہ کام ہمارا حق ہے تو رشوت دینا گناہ نہیں اور اگر وہ کام خود غلط ہے تو دینے والا بھی

گنہگار ہے۔ کافر گفستہ۔ یعنی جب کہ اللہ تعالیٰ کے احکام کو جاری کرنا انسان کی قدرت میں ہو اور پھر وہ ان احکام کو جاری نہ کرے۔ مناقشہ۔ جھگڑا۔ بشرع دلیع

کند۔ یعنی اس معاملہ میں شرعی حکم تلاش کرے۔ طیب خاطر۔ خوش دلی۔ مکروہ دانستن۔ یعنی اس حکم کو ناپسند کرنا۔ عجب۔ خود پسندی۔ تبکر غرور۔ نسبت بہ پاکی۔ یعنی

اپنے آپ کو گناہوں سے پاک صاف و قرار دے۔ عمل دوزخ۔ یعنی دوزخ میں جانے کے کام میں تا بہت۔ توبہ کرنے والا۔ عملی بہشت۔ جنت میں جانے کے کام۔ نوشتہ ازلی۔

یعنی تعقد بہ پاک لکھا۔



می شود۔ شیخ سعدی می گوید۔ نظم

شیخ سعدی فرماتے ہیں

مرا پیر دامنے روشن شہاب دوانداز فرمود بر رفته آب

مجھے عقلمند تائبند ستارے (حضرت شیخ شہاب الدین سہروردی) نے کشتی (دربار) کے سفر میں دو نصیحتیں فرمائیں

یکے آنکہ بر خویش خود میں مباحش دوم آنکہ بر غیر بد میں مباحش

ایک یہ کہ خود ہمسہری میں مبتلا نہ ہونا دوسرے یہ کہ کسی کے عیب جو اور بڑائی تلاش کرنے والے نہ بننا

مسئلہ تفاخر بانساب حرام است و نیز تکاثر بہ مال و جاہ حرام است کریم تر نزد

انساب اور ذاتوں پر فخر کرنا حرام ہے نیز مال و مرتبہ کی ستات پر فخر کرنا حرام ہے اللہ تعالیٰ کے نزدیک

خدا متقی تر است۔ مسئلہ بازی کردن بہ شطرنج یا نرد یا چوڑ یا مانند آں حرام

مکرم (مغرب) زیادہ پارسا و بر مجیر گاہ ہے شطرنج یا چوڑ یا چوڑ یا اس کی مانند کھیلنا حرام

است و اگر در مال مشروط باشد قمار باشد و حرام قطعی و گناہ کبیرہ باشد و منکر حرمت

ہے اور اس میں مال کی شرط لگائی گئی ہو تو قمار (جوا) اور حرام قطعی اور منکر کبیرہ ہوگا اور اس کی حرمت کا

آں کافر باشد و نیز لعب بہ پرانیدن کبوتر یا جنگا نیدن مرغ و مانند آں حرام است

انکار کرنے والا کافر ہوگا نیز لہو و لعب کے طور پر کبوتر اڑانا یا مرغ وغیرہ لڑوانا حرام ہے

مسئلہ خدمت کنائیدن از خوجہ مکروہ است۔ مسئلہ موئے راپیوند کردہ دراز کردن حرام

خوجہ (دو مرد جسے نامزد بنت یا عیال) سے خدمت لینا مکروہ ہے بالوں میں (مصنوعی بال) ملا کر لانے کرنا حرام ہے

است۔ خصوص پیوند کردن بہ موئے انسان۔ مسئلہ اُجرت گرفتن بر اذان و امامت و تعلیم

خاص طور پر انسان کے بال ملانا (زیادہ فصیح ہے) امام اور طیفہ کے نزدیک اذان و امامت اور

قرآن و فقہ وغیرہ عبادات جائز نیست نزد امام اعظم و نزد دیگر ائمہ جائز

تعلیم قرآن و فقہ و غیرہ عبادات بر اجرت لینا جائز نہیں اور دوسرے ائمہ کے نزدیک

است و دریں زمانہ فتویٰ بر آں است کہ بر تعلیم قرآن و مانند آں اُجرت

جائز ہے اور اس زمانہ میں فتویٰ اس پر ہے کہ تعلیم وغیرہ پر اجرت لینا جائز

لہ روشن شہاب۔ چمکدار ستارہ یعنی شیخ شہاب الدین سہروردی رحمۃ اللہ علیہ۔ ائمہ نصیحت۔ بر رفته آب۔ یعنی کشتی میں بیٹھے ہوئے۔ خود ہیں۔ مغرور۔ بہ جہن۔ عیب جو۔

تفاخر بانساب۔ ذات پات پر باہمی مقابلہ میں فخر کرنا۔ تکاثر بہ مال و جاہ یعنی مرتبہ و مال کی کثرت ایک دوسرے پر چٹانا۔ کریم۔ شریف۔ متقی۔ پر مجیر گاہ۔ تہ نرد۔ چوڑ۔

مانند آں۔ تماشہ۔ منجھ و غیرہ۔ مشروط باشد۔ یعنی ہر جیت پر مال کی بازی لگی ہو۔ جنگا نیدن مرغ۔ مرغ بازی بشرطی و غیرہ خود قدیم زمانے میں یہ طریق تھا کہ امور خانہ

داری و خدمت گنہاری کے لیے غروں کو نامزد بنایا جاتا تھا۔ چوڑ کردہ۔ موڑیں اپنے بال بڑھانے اور کھسک پید کرنے کے لیے کبھی مصغری بال کبھی دوسری عورتوں کے اہلی

بال اپنے بالوں میں لگائی جاتی تھیں وغیرہ عبادات۔ جیسے پنج وقتہ نماز یا تراویح پڑھنا۔

گرفتن جائز است مسئلہ اجرت نوحہ کنندہ و سرود کنندہ و دیگر معاصی و اجرت

نوحہ کرنے والے اور گانے اور دوسرے معاصی کی اجرت اور

جہان نیدن جانور زبر مادہ حرام است مسئلہ قاضیاں و مفتیاں و علماء و غازیان

جانور کی جفتی کرانے کی اجرت حرام ہے تا ضعیفوں اور مفتیوں اور علماء و مجاہدین کو

را از بیت المال بزرگ دادہ شود بقدریکہ کافی باشد بلا شرط مسئلہ حرہ را سفر کردن

تنخواہ مقرر کئے بغیر بیت المال سے اتنی مقدار نفقہ کی دی جائے جو ان کے لئے کافی ہو آزاد عورت کو محرم یا شوہر

بدون محرم یا شوہر جائز نیست و کنیز و اُم ولد را جائز است و خلوت با اجنبیہ حرہ باشد

کے بغیر سفر کرنا حرام نہیں ہے اور باندی (خالص باندی) اور اُم ولد کے لئے جائز ہے اور اجنبی عورت کے ساتھ خلوت (ایسی

یا امہ یا اُم ولد حرام است مسئلہ غلام و کنیز را عذاب کردن یا طوق در گردن آہنا

تہنای جہاں در گردن نہ ہو) آزاد عورت یا باندی یا امہ کے ساتھ حرام ہے غلام اور باندی کو شہید قسم کی سزا دینا یا ان کی گردن میں طوق ڈالنا

انداختن حرام است پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم در وقت وفات آخر کلام بہ نماز و نیکی با

حرام ہے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال کے وقت آخری کلام نماز اور

غلام و کنیز ک وصیت کردہ۔ باید کہ مملوک خود را آنچہ خود بخورد بخوراند و آنچہ خود پوشد

غلام اور باندی کے ساتھ بھلائی کے ساتھ پیش آنے کی وصیت سے متعلق تھا کہ اپنے مملوک کو بھی وہی کھائے جو خود کھائے اور اس کو بھی وہی پہنائے جو

پوشاند و بکارے زیادہ از طاقت او امر نہ فرماید و اگر بکارے شاق امر کند باید کہ ہم خود

خود پہننے اور اس کی طاقت سے زیادہ اس سے کام نہ لے اور اگر وہ کوئی سخت و شراب کام کرے تو اس کے

شریک شود مسئلہ بندہ کہ اندیشہ گر یختن او باشد زنجیر دپائے او انداختن جائز است۔

کام میں خود بھی شریک ہو جانا چاہئے جس غلام کے بھاگنے کا اندیشہ ہو اس کے پاؤں میں زنجیر ڈالنا جائز ہے

مسئلہ بندہ را از خدمت مولیٰ گر یختن حرام است مسئلہ تراشیدن ریش

غلام کو آفت کی خدمت سے بھاگنا اور پہلو تھی کرنا حرام ہے ایک مشت ہونے سے

بیش از قبضہ حرام است و چیدن موئے سفید از ریش و مانند آل

پہلے و از محی تراشنا حرام ہے اور داڑھی و جیزہ (مسئلہ سر کے) سفید بال چھیننا

لے جائز است چھو ب بیت المال بھی نہیں ہے۔ جو اس طرح کے مذہبی فرائض انجام دینے والوں کی ضروریات کو ورہے کر کام کرنے والے بھی ایسے شخص نہیں ہے جو بدن کسی اجرت

کے کام انجام دے سکے، لہذا متعویں نے ہزار کا فتویٰ دے دیا ہے۔ (وہ کہ کنندہ بعض ملکوں میں پیشہ کرنے والیاں بولی ہیں جس طرح ہندوستان میں پیشہ ور گانے والیاں

ہیں نہ جہان نیدن جفتی کرنا۔ بیت المال۔ اسلامی خلافت کا خزانہ۔ بلا شرط۔ یعنی ایسے لوگوں کو جو کہتے وقت تنخواہ ملے گی جائے۔ نہ محرم۔ جس سے پردہ ضروری نہ ہو۔ خلوت۔ تنہائی۔

اُم ولد یعنی کسی دوسرے کی لونڈی جسے اس کی اولاد ہو۔ عذاب کردن۔ یعنی سخت قسم کی سزا دینا یا غلام۔ آنحضرت نے ارشاد فرمایا۔ لونڈی غلام تمہارے بھائی بندہ ہیں۔ جن کو

اللہ تعالیٰ نے تمہارے قبضہ میں دیدیا ان کے ساتھ برتر ملک کرو۔ جو خود کھاؤ وہ انہیں کھلاؤ جو خود پہنناؤ وہ انہیں پہناؤ۔ بکارے شاق۔ سخت کام۔ موتی۔ آفت۔

قبضہ۔ قبضہ۔

مکروہ است مسئلہ گذشتن ریش و تراشیدن سُبُلَت و ناخن دُمُوئے بغل و مَوئے

مکروہ ہے داڑھی بڑھانا اور مونچھیں کٹسوانا اور ناخن اور بغل کے بال اور زیرِ ناف

نہانی سُنَّت است مسئلہ داخل شدن مردان و زنان در حمام جائز است و لیکن

بال بِنَا دَکُرنَا اور صاف کرنا سُنَّت ہے مردوں اور عورتوں کا غسل خانہ میں پردہ اور ازارِ اُتھ جسد کے ساتھ

با پردہ و ازار مسئلہ امر معروف و نہی منکر واجب است از منکرات اگر مقدور

داخل ہونا جائز ہے اچھے کام کا حکم اور بُرے کام سے روکنا واجب ہے۔ ناپسندیدہ اور (شرعاً) بُرے کاموں

داشته باشد از دست منع کند و اگر نتواند از زبان منع کند و اگر نتواند یا مفید نداند از دل

سے اگر ہاتھ سے روکنے کی استطاعت ہو تو ہاتھ سے روکے اور اگر ہاتھ سے نہ لوگ نیلے تو زبان سے منع کرے اور اگر زبان سے بھی نہ

مکروہ دارد و صحبت اہل منکر ترک کند اگر ایں قدر ہم نہ کند در و بال آہنا شریک

روک سکتا ہو یا مفید نہ سمجھتا ہو تو دل سے مکروہ سمجھے ناپسندیدہ اور غیر شرعی امور میں مبتلا لوگوں کی ہم نشینی ترک کرے اگر یہ بھی نہ

باشد ہم در دُنیا و آخرت میں ان کے ساتھ (یہ بھی) شریک ہوگا اللہ کے لئے محبت اور اللہ کے لئے (ماؤں) رب ہما بغض

است مسئلہ کسی کہ بروے احسان کند شکر ادا کردن و مکافات او نمودن مستحب

فرض ہے جو شخص اس پر احسان کرے اس کا شکر ادا کرنا اور اس کا بدلہ دینا مستحب

است یا واجب دانا کار آں کردن و کُفْر آں نمودن معصیت است۔ ہر کہ شکر

کرتا ہے یا واجب اور احسان ناشناسی اور اہلِ ناشکری گناہ ہے جو بندہ کا شکر گزار

بندہ نہ کردہ شکر خدا نہ کرد۔ مسئلہ نشستن در مجلس علماء و صلحاء افضل است اگر

نہ ہوا وہ خدا کا بھی شکر گزار نہیں ہوا علماء و صلحاء (نیک لوگوں) کی مجلس میں بیٹھنا اگر میسر ہو افضل ہے اور

میسر نہ شود و اگر میسر نہ شود عزالت بہتر است مسئلہ کثرت درود بر پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم

میسر نہ ہو تو گوشہ نشینی بہتر ہے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر درود شریف کی کثرت

مستحب است دخالی بودن مجلس از ذکر خدا و درود بر پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم

مستحب ہے اور مجلس کا ذکر الہی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر درود (پہنچنے سے) حال رہت مکروہ

لے گذشتن ریش۔ ایک بھی بڑھانا تو ضروری ہے اس سے زیادہ کو تراشنا اختیار ہے سُبُلَت۔ مونچھیں۔ جوئے نہانی۔ یعنی زیرِ ناف بالوں کو ہر سبب سے موٹا درست ہے۔

لیکن چالیس دن تک چھوٹے رکھنا مکروہ ہے لے اگر غسل خانہ پردہ دار ہے اور تنہا بنایا جائے تو تہ بندہ اُٹا کر کھانا درست ہے تہ امر معروف۔ یہ عمل بات کا حکم کرنا۔ نہی

عن المنکر۔ بُری بات روکنا۔ از دست۔ بعض علماء کا خیال ہے کہ بُرائی کو ہاتھ سے روک دینا بادشاہ کے لئے ہے۔ از زبان۔ یہ علماء وقت کا کام ہے۔ از دل مکروہ وارد۔ یہ

عوام الناس کیلئے ہے۔ اہل منکر۔ جو بُری باتوں میں مبتلا ہیں۔ اہل قدر۔ یعنی سبیلِ جہل کا ترک لے حُب فی اللہ۔ اللہ کے لئے دوستی۔ یعنی کسی کی دینداری کی وجہ سے اس سے محبت

کرنا۔ بغض فی اللہ۔ یعنی کسی کی بدکاری کی وجہ سے اس کو دشمنی رکھنا۔ مکافات۔ بدلہ۔ اناکاراں۔ یعنی احسان نہ ماننا۔ کفر آں۔ یعنی احسان کے بدلے ناشکری کرنا۔ ہر کہ یہ ایک

حدیث شریف کا مضمون ہے۔ عزالت۔ تنہائی۔ بہ حال بُروں کی صحبت نہ اختیار کرے شے خالی ہوں۔ حدیث شریف میں ہے۔ اگر کسی کوئی مجلس خدا کے ذکر اور نبی کے درود سے

(بقیہ اگلے صفحہ پر)

مکروہ است مسئلہ مرد رات شبہ بہ زناں دزن رات شبہ بہ مرداں و مسلم رات شبہ بہ کفار و

(نا پسند یہ ہے) مرد کو عورت کی مشابہت (لباس و طرز میں) اختیار کرنا اور عورت کو مردوں کی اور مسلم کو کفار اور

فناق حرام است مسئلہ قتل کردن جانور ماکول نہ برائے خوردن حرام است مسئلہ قتل

فنائی کی مشابہت اختیار کرنا حرام ہے ایسے جانور کو جس کا گوشت کھایا جانا ہے کھانے کی غرض سے بغیر بلا ضرورت (اور ڈالنا حرام ہے) ایذا و

جانور مودبی جائز است مسئلہ حقوق مسلمان بر مسلمان شش چیز است مسئلہ عبادت

تکلیف پہنچانے والے جانور کو قتل کرنا جائز ہے مسلمان کے مسلمان پر بھروسہ حق ہیں (۱) یسار

مریض و حضور جنازہ و قبول دعوت و سلام و تسمیۃ عاقل و خیر خواہی ہم در حضور و ہم در

کی عبادت (۲) جنازہ میں حاضری (۳) دعوت قبول کرنا (۴) سلام کرنا (۵) چھینکنے والے کا جواب یرحمہ اللہ سے دینا (۶) سامنے اور

غیبت مسئلہ باید کہ دوست دارد برائے مسلماناں آنچہ برائے نفس خود دوست دارد و مکروہ

پس پشت اس کی خیر خواہی جو کچھ اپنے لئے پسند کرے وہ مسلمانوں کے لئے پسند کرنا اور جو اپنے لئے نا پسند کرے

دارد و در حق آنها آنچہ برائے خود نہ پسندد و رد سلام واجب است مسئلہ بدل کہ کبائر بر

وہ ان کے لئے بھی نا پسند کرنا چاہئے اور سلام کا جواب دینا واجب ہے واضح رہے کہ کفار و

سہ مرتبہ است مرتبہ اول اکبر کبائر کھڑا است و قریب آل عقائد باطلہ مرتبہ دوم

بکیرہ کی تین قسمیں ہیں حسنہ بکیرہ میں سب سے عمدہ کھڑے اور اس کے قریب قریب عقائد باطلہ کا درجہ ہے دوسرا

آنچہ در حق بندگان تلف شود یعنی ظلم بر خون دمال و آبروئے مسلماناں۔ حق تعالیٰ حقوق

مرتبه نماہ بکیرہ کا وہ ہے جس میں بندوں کے حقوق تلف ہوں یعنی مسلمانوں کی جان و مال اور آبرو پر ظلم (زیادتی) حق تعالیٰ اپنے حقوق

خود بہ بخشد و حقوق بندگان نہ بخشد۔ بغوی از انس روایت کردہ کہ رسول فرمودہ

بخش دے گا اور بندوں کے حقوق نہیں بخشے گا بغوی نے حضرت انس سے روایت کی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ

صلی اللہ علیہ وسلم روز قیامت منادی از عرش آواز دھد کہ اے امت محمد صلی اللہ علیہ وسلم

و سلم نے فرمایا کہ قیامت کے دن پکارنے والا عرش سے پکارے گا کہ اے امت محمد صلی اللہ علیہ وسلم حق تمہارے

حق تعالیٰ شما ہمہ مرد و زن مؤمنین را بخشیدہ با ہمہ حقوق بندگان را بخشید و

میں تمہارے سارے مرد و عورت مؤمنین کو بخش دیا۔ بندوں کے باہمی حقوق بخش کر

خود تمہارے حق

نالی ہے تو وہ تمہیں باعث افسوس و حزن و غم نہ کرنا۔ شبہ بخلاف یعنی اسی چیز میں مشابہت پیدا کرنا جو کفر کی خصوصیت ہونے ماکول۔ یعنی وہ جانور جس کا

گوشت حلال ہے۔ تو کسی تکلیف رسال جیسے سانپ و غرور و حقوق۔ یعنی ایک مسلمان کے دوسرے مسلمان پر بھیج کر ہیں۔ یہ حقوق ادا کرے یا معاف کر لے ورنہ گنہگار ہوگا۔

عیادت۔ یہاں پر کسی پرہیز کی ضرورت ہے خواہ وہ اعلیٰ مرتبہ کا ہو یا ادنیٰ درجہ کا۔ آنحضرت اپنے بہو دی غلام کی مزاج پر کسی کے لئے تشریف لے گئے تھے اور وہ آنحضرت کے فرمانے پر

مسلمان ہوا تھا۔ حضور جنازہ۔ اگر شخص نماز پڑھے گا تو ایک قراۃ کے برابر قراۃ ملے گا۔ اور اگر قراۃ میں دین کرے گی جائے گا تو دو قراۃ کا ثواب ملے گا۔ جن کا ہر قراۃ اٹھ بار

کے برابر ہوگا۔ جہلی دعوت۔ اگر کوئی مسلمان کسی مسلمان کو کھانے پر بلانے اور شریک مڈر نہ ہو تو میزبان کے کھر جانا ضروری ہے۔ کھانا کھانا مستحب ہے۔ تسمیۃ عاقل۔ چھینکنے

والے کا ہر قراۃ تسمیۃ کا ثواب دینا جبکہ چھینکنے والا اچھڑا لکے۔ حضور۔ آسان سانا۔ نجبت۔ پختہ چیکے۔ دست دار۔ پسند کرے۔ مکروہ دار۔ نا پسند کرے۔ در حکام۔ سلام کا جواب دینا

خواہ سلام کرنے والا جان بچان کا ہو یا نہ ہو۔ اکبر کبائر۔ یعنی بکیرہ وہ ہیں میں سے بڑا گناہ۔ عقائد باطلہ۔ یعنی باطل فرقوں کے عقیدے۔ تلف۔ برباد ہونا۔ بخشد۔ بلکہ اپنے ظلم

پر بخشتا ہے۔



داخل بہشت شوید۔ حافظ گوید۔ فرد

جنت میں داخل ہو جاؤ حافظ شیرازی کہتے ہیں

مباش درپے آزار و ہرچہ خواہی کن کہ در شریعت مانع از این گناہے نیست

کسی کو تکلیف پہنچانے کے درپے نہ ہو اور جو کرنا چاہے کر کہ اس کے علاوہ اور کوئی ٹکنا ہماری شریعت میں نہیں

یعنی برابر اس نیست مرتبہ سوم حقوق اللہ خالص۔ مسئلہ آچھ در احادیث کبار وارد شدہ

یعنی اس کے برابر اور کوئی گناہ نہیں تیسرا مرتبہ اور ہر خاص حقوق اللہ کماں میں کرنا ہی گناہ کبیرہ ہے احادیث میں جنہیں کبار گناہ کبیرہ بتایا

بہ شماریم شرک دنا فرمانی والدین و قتل نفس و قسم دروغ و شہادت دروغ و دشنام

کہا ہے وہ ہم شمار کرتے ہیں (۱) شرک (۲) والدین کی نافرمانی (۳) جان کا قتل (۴) جھوٹی قسم (۵) جھوٹی شہادت (۶) پاک

محصدہ و خوردن مال یتیم و خوردن ربو و گریختن از جنگ کفار و سحر کردن و قتل

دامنہ پر تہمت زنا (۷) یتیم کا مال کھانا (۸) سود خوری (۹) کفار سے جنگ کے دوران بھگانا (۱۰) جادو کرنا (۱۱) اولاد کا قتل جن

فرزند کردن چنانکہ کفار دختران را قتل می کردند و زنا خصوصاً با زن ہمسایہ و سرقت و قطع

طی کا طریقوں کو قتل کرنے یعنی (۱۲) زنا کا ارتکاب خاص طور پر ہمسایہ عورت سے (۱۳) چوری (۱۴) ذبح کرنا (۱۵) یہ اللہ اور اس کے رسولؐ

طریق کہ محاربہ با خدا و رسول است و بغی بر امام عادل و در حدیث آمدہ کہ زنا با زن دہ کمتر

کے ساتھ لڑکھاؤ جنگ ہے (۱۵) امام و خلیفہ عادل سے بغاوت۔ حدیث میں ہے کہ بستی کی کسی اور عورت سے زنا

است از زنا با زن ہمسایہ و در حدیث آمدہ کہ بزرگ ترکب اترآن است کہ کسی پدر و

کرنا ہمسایہ عورت سے زنا کرنے کے مقابلے میں دس درجہ کم ہے حدیث میں ہے کہ کبیرہ گناہوں میں سب سے بڑا گناہ یہ ہے کہ

مادر خود را دشنام دہد گفتند والدین را چگونہ کسی دشنام دہد فرمود والدین دیگرے را

کوئی قصص اپنے والدین کو گالی دے صحابہؓ نے عرض کیا کوئی شخص والدین کو کیسے گالی دے سکتا ہے؟ ارشاد فرمایا وہ دو سے

دبقیہ صغر گزشتہ ائمہوں کو اختیار دے گا خواہ وہ معاف کر دیں یا اس کی نیکیاں لیں۔ بخاری۔ مشور امام و محدث ہیں۔

صغر ہذا لے حافظ۔ یعنی شیرازی رحمہ اللہ علیہ۔ مباشرت الخ۔ کسی کے درپے آزار نہ ہو اور جو چاہے کر۔ اس لیے کہ ہماری شریعت میں اس کے سوا اور گناہ نہیں

ہے۔ یعنی قاضی صاحب فرماتے ہیں اس گناہ سب گناہوں سے بڑا کہ ہے لے در احادیث۔ حافظ ابن جریر رحمہ اللہ علیہ نے تقریباً پانچ سو گناہ کبیرہ گناہے جن میں

سے کچھ کا ذکر مصنف نے فرمایا ہے۔ والدین خواہ مسلمان ہوں یا کافر۔ اگر باپ بت پرست ہے اور وہ بت ماننے میں مبتلا ہے تو بت پرست بن گیا۔ اب اگر کہہ دے کہ بت پرست بننے کی ضرورت

ہے تو اولاد کا فرض ہے کہ اپنے کندھے پر بٹھا کر اس کو دامن سے اٹھالے۔ تم دروغ۔ جھوٹی قسم کی تین صورتیں ہیں (۱) کسی گزشتہ غلط بات پر جان بوجھ کر جھوٹی قسم کھانا کبیرہ

ہے (۲) کوئی کام کہے بھول گیا ہو اور اس کے نہ کرنے پر قسم کھائے (۳) کسی چیز کے نہ کرنے کی قسم کھائے اور پھر اس کو کرے تو اس کے لئے شریعت نے دنیوی سزا یعنی کفارہ مقرر

کر دی ہے نہ دشنام محصدہ۔ یعنی پاک دامن پر زنا کی تہمت ڈھرنے۔ از جنگ کفار۔ جب کہ مقابلہ پر دو گئے ہوں اور دو گئے سے زیادہ ہوں تو ہجڑ کے لئے گریز کیا جاسکتا ہے

کفار دختران را۔ عرب میں غیر ہندوستان کی بعض قوموں میں رواج تھا کہ لڑکیوں کو مار ڈالتے تھے گفتند۔ یعنی صحابہؓ نے دریافت فرمایا۔ چنانچہ صحابہؓ کے دور میں یہ چیز بہت

تعمب خیز تھی۔ اس لئے سوال فرمایا ورنہ اب تو تعجب کی بات بھی نہیں رہی۔

دشنام دہد او والدین ایس را دشنام دہد مسئلہ مدح فاسق حرام است در حدیث

کے والدین کو گالی دے اور وہ اس کے والدین کو گالی دیں فاسق کی مدح (خلافت شرع امور کی تعریف) حرام ہے حدیث

است کہ حق تعالیٰ برآں غضب شود و عرش بیاں بلرزد مسئلہ اگر کسے دیگرے را

شریف میں ہے کہ حق تعالیٰ اس پر غضبناک ہوتا اور عرش اس تعریف پر لرزتا ہے اگر کوئی شخص دوسرے پر

لعنت کند و آل کس اہل لعنت نہ باشد لعن بروے باز گردد۔ مسئلہ در حدیث است

لعنت کرے تو وہ شخص ملعون نہ ہوگا بلکہ وہ لعنت لعنت کرنے والے کی جانب لوٹتی ہے حدیث شریف میں ہے

علامات منافق دروغ گوئی و خلاف وعدگی و خیانت در امانت و غدر بعد عہد و دشنام

کو منافق کی علامتیں ہیں جھوٹ بولنا وعدہ خلافی اور امانت میں خیانت اور عہد کر کے توڑ دینا اور جھگڑے کے

در منازعت۔ مسئلہ رسول فرمود صلی اللہ علیہ وسلم شرک مکن بخدا اگرچہ قتل کردہ شوی

دوران گالی دینا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا شرک نہ کرو خواہ قتل ہی کیوں نہ کر دیا جائے اور

و سوختہ شوی و نافرمانی والدین مکن اگرچہ امر کنند کہ از زن و سرزند و

جلا دیا جائے اور والدین کی نافرمانی مت کر اگرچہ وہ اہل و عیال اور مال سے دستبردار

مال خود بدر شو۔ مسئلہ حق شوہر برزن آل قدر است کہ رسول فرمود صلی اللہ علیہ وسلم

ہونے اور چھڑنے کا حکم دیا شوہر کا حق بیوی پر اتنا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر میں خدا تعالیٰ

کہ اگر برائے سجدہ غیر خدا امری کردم زن را امری کردم کہ شوہر را سجدہ کند اگر شوہر

کے علاوہ کسی اور کے لئے سجدہ کا حکم کرنا تو عورت کو حکم کرنا کہ وہ شوہر کو سجدہ کرے اگر شوہر بیوی کو حکم کرے کہ زرد پیٹا پہناؤ

زن را امر کند کہ سنگ ھٹے کوہ زرد کوہ سیاہ و از کوہ سیاہ بکوہ سفید برساں باید

کے پتھر سیاہ پہناؤ اور سیاہ پہناؤ کے سفید پہننا تو اسے اس کی تمیز کرنی چاہئے دینی دشوار ترین کام بھی

کہ پہچان کند۔ مسئلہ در حدیث آمدہ کہ بہترین شما کسے است کہ با زن خود خوب باشد

قبول کرنا چاہئے) حدیث شریف میں ہے کہ تم میں بہترین شخص وہ ہے کہ جس کا برتاؤ بیوی کے ساتھ اچھا ہو

و من برائے اہل خود خوب و زن از پہلوئے چپ آفریدہ شدہ است راست نتوان

اور میرا برتاؤ اپنی اہل کے ساتھ اچھا ہے اور عورت بائیں ہاتھ سے پسیدگی لیتی ہے سیدھی نہیں

لے مدح فاسق یعنی اس کے فتنے و فحش کی باتوں پر تعریف کرنا کہتے۔ حدیث شریف میں آیا ہے کہ بڑے اہل علم نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے فرما دیا۔ ہمارا پر لعنت کر دے تو خدا کے حکم کی پابندی ہے۔ جو شخص کسی غیر سختی پر لعنت کرتا ہے تو لعنت ہو کر نہ والے کی طرف لوٹ آتی ہے نہ در حدیث۔ حدیث شریف میں آیا

ہے کہ منافق کی علامتیں یہ ہیں۔ جب بات کرتا ہے جھوٹ بولتا ہے۔ جب وعدہ کرتا ہے تو وعدہ خلافی کرتا ہے۔ امانت میں خیانت کرتا ہے۔ جھگڑے میں گالی گویا کرتا ہے کہ شرک

مکین۔ حدیث شریف میں آیا ہے۔ خدا کی نافرمانی کے باوجود کسی کا گناہ ماننا چاہئے۔ بدشوہر یعنی بیوی کو طلاق دے اور مال کو لوٹنے سے جدا کر دے نہ سجدہ کند یعنی اللہ کے احکام کے

بعد عورت پر سب سے زیادہ شوہر کے احکام کو ہی لانا ضروری ہے۔ بڑا سفید یعنی شکل سے شکل کام۔ لہذا عورت کا فرض ہے کہ شوہر کی اجازت بدن لٹکی روزہ بھی نہ لگے۔ شوہر کے مال و اولاد

و امرو کی پوری حفاظت کرے۔ خوب باشد۔ حدیث شریف میں آیا ہے کہ بہترین اخلاق اس شخص کے مجھے جائیں گے جو اہل و عیال کے ساتھ خوش خلق ہو۔ از پہلوئے چپ۔

بجائے صاف پر

شد بر کجی آہنا صبر باید کرد و نیکی باید نمود باید کہ اورا دشمن ندارد اگر ازو راضی نہ باشد طلاق ہو سکتی اس کی بجائی پر صبر کر کے بھلائی کا رتا و کرنا چاہئے اس کے ساتھ دشمنی نہ رکھنی چاہئے اگر وہ اس کے ساتھ رہنے

وہد مسئلہ گناہ صغیرہ را سہل انگاشت و برآں اصرار کردن گناہ کبیرہ است و حلال رضامند ہو کر طلاق دے (شکائے در کئے) گناہ صغیرہ کو غیر اہم سمجھنا اور اس پر اصرار اور اس کا نوکر ہونا گناہ کبیرہ ہے

دانتن گناہ صغیرہ قطعی کفر است بخاری از انس روایت کردہ کہ فرمود انس کہ اور گناہ صغیرہ کو حلال سمجھنا بلاشبہ کفر ہے بخاری نے حضرت انس سے روایت کی ہے حضرت انس فرماتے ہیں

شما کار ہا می کنید و از مومے باریک تر و سہل تر می دانید و ما آن را در عہد پیغمبر صلی اللہ علیہ تم ترک کام (گناہ صغیرہ) کرتے ہو اور انہیں ہال سے زیادہ باریک (معمولی) اور بہت سہل (ہلکا) سمجھتے ہو اور ہم انہیں رسول اللہ

و سلم از مہلکات می دانستیم بدانکہ سخن در شرائع بسیار است و مطولات از ان مشحون صلی اللہ علیہ وسلم کے دور مبارک میں ہلک کرنے والی اور برباد کرنے والی چیزوں میں سے سمجھتے تھے۔ واضح رہے کہ احکام شریعت بہت ہیں

بقدر کفایت در این اوراق برائے فارسی خواں نوشتہ شد زیادہ ازیں اگر احتیاج اور حجم کتابیں ان سے بھری ہوئی ہیں ان اوراق (مالا بدنتہ) میں فارسی خواں کے لئے بقدر کفایت لکھ دیے گئے ان سے زیادہ کی اگر

افتد بہ علماء رجوع می توان کرد۔

ضرورت ہو تو علمائے رجوع کر سکتے ہیں

## کِتَابُ الْإِحْسَانِ

بدا ان اسعدک اللہ تعالیٰ ایں ہمہ کہ گفتہ شد صورت ایمان و اسلام و شریعت اللہ تعالیٰ تجھے نیک بخت بنائے باخبر ہو کہ یہ جو کچھ گفتہ ہو گئی ایمان و اسلام و شریعت کی صورت

است و مغز و حقیقت او در خدمت درویشان باید جست و خیال نباید کرد کہ حقیقت

بقدر کفایت (اور ظاہری شکل) ہے اور ان کے مغز و حقیقت سے واقفیت درویشوں (درویشوں) اور اولیاء اللہ کی خدمت میں رہ کر کرنی چاہئے اور

حدیث شریف میں آیا ہے عزتوں کو بھلائی کے بارے میں نصیحت کرتے رہو۔ یہ عزتیں پہلی سے بنی ہوئی ہیں اور دینی اور پرکھ سہل ہوگی۔ اس قدر زیادہ پیڑھی ہوگی۔ اگر تم اس کو بال

سیدھا کرنا چاہو گے تو وہ ٹوٹ جائے گی اور اگر بال چھوڑ دو گے تو پیڑھی بہے گی۔ مقصود کہ گھوڑو مسالط میں انسان کو چشم پوشی سے کام لینا چاہئے۔ در انسان خوبھی پریشان ہوگا اور ازل

عیال کو بھی پریشان کرے گا۔ (صفو ذہا) شے نیکی آید نہ ہو۔ اہل و عیال کے ساتھ برابر کا برتاؤ کرنا چاہئے۔ بلا ضرورت بیوی کو اپنے رشتہ داروں سے ملنے سے روکنا چاہئے۔ اہل بیت

کرن بہت ہی بڑی بات ہے۔ نہ سہل۔ یعنی اس کو کسوٹی بات سمجھنا۔ اصرار کہ یعنی گناہ صغیرہ کی عادت ڈالنا اور اس پر پھانساؤ اختیار کرنا۔ از مومے باریک تر یعنی نجات کمزور

عقد۔ زمانہ۔ ہلکائی۔ تباہ کن نیالی چیز کی۔ شرائع۔ یعنی شریعت کے احکام۔ مطولات۔ بڑی بڑی کتابیں۔ مشغوب۔ پُر دردیں اوراق۔ یعنی مالا بدنتہ احسان۔ لغوی معنی نیکی کرنے کے ہیں۔ اصطلاحی معنی یہ ہیں کہ عبادت گزار عبادت کے دوران ظاہری و باطنی اعتبار سے خدا کی طرف متوجہ ہو۔ احسان کا اعلیٰ درجہ تو یہ ہے عبادت گزار کو عبادت کے دوران حضرت جی تعالیٰ کا شاہدہ حاصل ہو۔ اونی درجہ یہ ہے کہ عبادت گزار ایسے شخص کو کہ خدا اس کو دیکھ رہا ہے۔ اسعدک اللہ۔ خدا تجھے نیک بخت کرے۔ درویشان۔ خدا رسیدہ۔ مال و لیا اشد۔ حقیقت۔ جو صرف اہل تعلیمات سے حاصل ہوتی ہے۔

**خلافِ شریعت است کہ ایں سخن جہل و کفر است بلکہ ہمیشہ شریعت است کہ در**

یہ زخیال کیا جائے کہ حقیقت خلافِ شریعت ہے کہ یہ بات خود جہالت اور کفر پر مبنی ہے بلکہ یہی (یعنی) شریعت ہے اولیاء اللہ کی خدمت جو سب

**خدمت درویشاں چوں قلب از تعلقِ علمی دیجے کہ بھاسوی اللہ داشت پاک شود و**

قلب بھاسوی اللہ علومِ ظاہری سے جو حاصل ہوں پاک ہو جائے اور

**رذائل نفس بر طرف گشتہ نفس مطمئنہ شود و اخلاص بہم رساند شریعت در حق او بامغز**

نفس کی برائتیں ختم ہو کر نفس مطمئنہ کا درجہ حاصل ہو جائے اور اخلاص کی دولت تک رسائی حاصل ہو جائے

**شود نماز او عند اللہ تعلق دیگر بہم رساند دو رکعت او بہتر از یک رکعت دیگران باشد**

شریعت اس کے حق میں بامغز ہو جاتی ہے اس کی نماز عند اللہ اس کو ایک اور تعلق (تہ) تک پہنچاتی ہے۔ اس کی دو رکعت دوسروں کی لاکھ رکعتوں

**و ہمچنین صوم او صدقہ او۔ رسول فرمود صلی اللہ علیہ وسلم اگر شما مثل احد زر در راہ خدا**

سے بہتر ہو جاتی ہیں اسی طرح اس کے دوزخ اور صدقہ کا حال ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر تم اللہ کے برابر سوا اللہ کی راہ

**خرج کنید برابر یک سیر یا نیم سیر جو نباشد کہ صحابہ در راہ خدا دادہ اند ایں از جہت قوت**

میں خرج کرو تو اس ایک سیر یا آدھے سیر جو کے (باعتبار اخلاص) برابر نہ ہوگا جو صحابہ نے راہِ خدا میں دیا ہے یہ اتنی قوت ایمان

**ایمان و اخلاص شان است نور باطن پیغمبر صلی اللہ وسلم را از سینہ در درویشاں باید جست**

و اخلاص کے اعتبار سے ہے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے نورِ باطنی (فیضانِ باطنی) کو اولیاء اللہ کے سینوں میں تلاش کرنا چاہیے

**و بدل نور سینہ خود را روشن باید کرد تا کہ خیر و شر بفرست صحیحہ دریافت شود ولی در قرآن**

اور اس سے پہلے نہیں روشن کرنے چاہئیں تاکہ ہر خیر و شر صحیح فرست (فرست ایمانی) کے ذریعے معلوم ہو جائے قرآن

**مستقی را فرمودہ و در حدیث علامت اولیاء اللہ فرمودہ کہ در صحبت او خدا یاد آید**

کرم میں ولی مستقی کو فرمایا ہے اور حدیث میں اولیاء اللہ کی علامت یہ بتائی گئی ہے کہ ان کی صحبت میں خدا یاد آئے یعنی ان کی صحبت

**یعنی محبت دُنیا در صحبت او کم شود و محبت حق زیادہ گردد واللہ اعلم۔ و کہے**

سے دنیوی محبت کم اور حق تعالیٰ کی محبت میں اضافہ ہو جائے واللہ اعلم اور جو شخص

**کہ مستقی نباشد او ولی نباشد۔**

مستقی نہ ہو وہ ولی بھی نہیں ہوگا

نہ ہمیشہ۔ یعنی طریقت اور شریعت ایک چیز ہے۔ علمی۔ یعنی علوم ظاہری۔ ماسوی۔ غیر۔ رذائل۔ برائیاں۔ مطمئنہ۔ شریعتی انسان کا نفس، نفسِ مطمئنہ کا درجہ حاصل کر لیتا ہے نہ تعلق دیگر۔ یعنی احسان کا اعلیٰ مرتبہ۔ احد۔ درجہ کا ایک شہور ہے۔ ایں۔ یعنی قرب میں اس قدر فرق۔ فرست۔ آنحضرت نے فرمایا ایک مومن کی فرست سے دس تہ ہر وہ اللہ کے دوسرے ذریعے ناز جاتا ہے خواجہ علی بن ابی طالب کی مجلس کا واقعہ ہے کہ ان کے وطن کے دروازے کا ایک آدمی آکر بیٹھ گیا۔ جب وہ وطن سے فارغ ہوئے تو اس نے دریافت کیا مومن کی فرست کیا صاحب ہے اور وہ کس ہوتی ہے۔ خواجہ صاحب ارشاد فرمایا۔ فرست یہ ہے کہ تم اپنے گھر سے زندہ آکر بیٹھو۔ اس پر وہ کہنے لگا کہ مجھے زندہ سے کیا واسطہ شیخ کے اشارے پر مریدوں اس شخص کی گودھی اُٹا ڈالی۔ دیکھا کہ وہ زندہ رہنے چوٹے تھا۔ اس واقعہ پر دو مسلمان ہو گیا۔ تب شیخ نے اپنے مریدوں سے فرمایا۔ یہ تو ظاہری زائر تھا۔ آؤ تم بھی باطنی زائر بن جاؤ پھر ایک اور خدا سے ایک ایک خدا کرو۔ چنانچہ سبے بیعت کی تجدید کی تہ شریعتی افراد۔ لہذا جس میں ظاہری تقویٰ و عبادت نہیں ہے اس کو لی نہ سمجھنا چاہئے کہ وہ ولی نباشد اگر کہیں ایسا ہو بھی ہوگا کسی بزرگ نے اپنے آپ کو چھپانے کے لئے اپنے آپ سے تقویٰ و عبادت کے آثار کو دور کر رکھا ہو اور اپنے آپ کو ملائقہ فرقیوں داخل کر رکھا ہو تو اس کو بہت نادر سمجھو۔



## مثنوی

اے بٹا ابلیس آدم دئے ہست پس بہر دستے نشاید دوست

انسانوں کے بھیس میں بہت سے شیطان ہیں بسا افسوس ہاتھ میں دانت نہ دیت چاہتے

حضرت عزیزان علی رامیتی قدس سرہ می فرماید۔

حضرت عزیزان علی رامیتی قدس سرہ فرماتے ہیں۔

## رُبَاعی

باہر کہ نشستی دہ شد جمع دلت وز تو نہ رمید صحبت آب و گلت

تو ہر شخص کے پاس بیٹھا اور تجھے دل جمعی کی دولت حاصل نہ ہوئی تو دنیا کی محبت سے بے نیاز و بیکسو نہ ہوا

ز نہار ز صحبتش گریزاں می باش ورنہ نہ کند روح عزیزاں بجلت

ولی کی صحبت سے (بہ ظن ہو کر) مت بھاگ (حسن ظن برقرار رکھ) ورنہ تو بزرگوں کی ارواح سے اکٹبا بنیں

## ترجمہ باب کلمات الکفر از فتاویٰ برہسانی

ورد دستور القضاۃ از فتاویٰ خلاصہ آدرودہ کہ در مسئلہ اگر چند وجہ کفر باشد و یک

دستور القضاۃ نامی کتاب (خلاصہ فتاویٰ) کے حوالے سے لکھا ہے کہ ایک مسئلہ میں اگر چند وجوہات کفر کی ہوں اور ایک وجہ

وجہ کفر نہ باشد فتویٰ بہ کفر نباید داو۔ فقیر گوید لیکن باید کہ خود از اندیشہ یک

کفر کی نہ ہو تو کفر کا فتویٰ نہ دینا چاہئے مصنف کتاب ہے مگر مسلمان کو چاہئے کہ کسی ایسی چیز سے گونہ

وجہ کفر احتراز نماید مسئلہ۔ از سبب شیخین کافر شود نہ از تفضیل علی رضی اللہ عنہ بر

اپنائے جس میں ایک وجہ کفر بھی موجود ہو حضرت ابو بکرؓ و عمرؓ کو برا بھلا کہنے سے کافر ہو جاتا ہے البتہ حضرت علی رضی

آئہا کہ بدعت است۔ مسئلہ۔ از محال دانستن دیدار خدا کافر شود۔ مسئلہ۔ خدا را جسم

اللہ عنہ کران دونوں پر فضیلت لینے سے کافر نہ ہوگا البتہ بدعت ہے۔ دیدار الٰہی کو محال سمجھنے سے کافر ہو جائے گا اللہ کے لئے جسم

لئے نہ تھا۔ بہت ایسے ہیں جن کی صورت انسان کی سی ہے مگر جن جہتہا وہ شیطان ہیں اندھا نظر ہیں یا اللہ نہ دے دینا چاہئے یعنی مانجی پرکھ کر کسی بیعت کرنی چاہئے نہ عہد دات۔ یعنی تجھے دینی  
نہا کی جو کہ اللہ کی یاد کرنے والوں کو حاصل ہونی چاہئے۔ صحبت آب و گلت۔ یعنی دنیا کی محبت۔ جی ہنس۔ یعنی اس بزرگ کے ساتھ تو سخن نہیں قائم رکھو اور یہ سمجھ کر قیام میں اسے بغض مائل ہو کر  
منہ پر دوح عزیزان یعنی بزرگوں کی روح سے توفیق نہایت ہو سکے گا کہ دستور القضاۃ۔ ایک کتاب کا نام ہے۔ فتویٰ بکفر۔ مثلاً کسی عبارت یا عقیدے کے چند مطلب آئیے ہیں کہ ان سے کفر  
لازم آتا ہے اور ایک مقلی ایسے ہیں جن سے کفر لازم نہیں آتا تو کفر کا فتویٰ نہیں لگایا جاتے۔ لیکن۔ یعنی خود ایک مسلمان کے لئے ضروری ہے کہ ایسی کوئی چیز اختیار نہ کرے جس میں کفر کی ایک  
بھی وجہ ہو ورنہ سب شیخین۔ یعنی حضرت ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کو برا بھلا کہنا۔ تفضیل علی۔ یعنی شیخین کو برا نہیں جانتا ہے لیکن حضرت علی رضی اللہ عنہ کو ان سے افضل سمجھتا ہے۔ کافر  
شود چونکہ گاہت ہے قیامت میں اللہ کا دیدار میسر آئے گا۔

گھٹن دوست دیا و رخصت کفر است مسئلہ اگر کلمہ کفر با اختیار خود گوید و نداند کہ اس کلمہ کفر

شیرین کن اور یکنہ کن (دانش کی طرح اس کے) اندر اور پاؤں اور چہرے میں کھینچے اگر کلمہ کفر اپنے اختیار سے کہے اور اسے یہ نہ معلوم ہو کہ یہ کفر کا کلمہ ہے تو اکثر

است اکثر علماء بر آئند کہ کافر شود معذور نہ باشد و اگر بے قصد بزبان رود کافر نہ شود

علماء کے نزدیک کافر ہو جائے گا اور معذور شمار نہ ہوگا اور اگر بلا قصد زبان سے نکل جائے تو کافر نہ ہوگا۔

مسئلہ اگر ارادہ کفر کرد اگرچہ بعد مدت مدید، فی الفور کافر شود مسئلہ اگر حرام

اگر کفر کا ارادہ کرے خواہ دراز مدت کے بعد کفر کا ارادہ ہو فروری طور پر کافر ہو جائے گا۔ اگر حرام

قطعی را حلال گوید یا حلال قطعی را حرام یا فرض را فرض نداند کافر نہ شود۔

قطعی کو حلال سمجھے یا حلال قطعی کو حرام یا فرض کو فرض نہ جائے تو کافر نہ ہوگا

مسئلہ اگر گوشت مردار می فروشد و گوید ایں مردار نیست از حلال است کافر

اگر مردار کا گوشت بیچ کر کھتا ہے کہ یہ مردار نہیں حلال ہے کافر

نہ شود مسئلہ مردے دیگرے را گفت کہ از خدائی ترسی گفت نہ کافر نہ شود۔

نہ ہوگا کوئی شخص دوسرے سے کہے کہ تو خدا سے نہیں ڈرتا اور وہ کہے "نہیں" تو کافر ہو جائے گا

و نزد محمد بن فضیل اگر در معصیت باشد کافر شود و الا نہ مسئلہ اگر گفت کہ دے

اور محمد بن فضیل کے نزدیک اگر معصیت کی بات کرنے کے دوران اس سے یہ کہا گیا تو کافر ہوگا ورنہ نہیں۔ اگر کہے کہ وہ اگر خدا ہو

اگر خدا شود من حق خود از دے بستانم کافر شود مسئلہ اگر گوید کہ خدا با تو بس نیاید

جائے تو میں اس سے اپنا حق وصول کروں تو کافر ہو جائے گا اگر کہے کہ خدا تو میرے بس میں نہیں آتا میں

من چگونہ با تو بس آیم کافر نہ شود مسئلہ اگر گوید کہ مرا بر آسمان خداست و بر زمین تو

کس طرح تیرے قاریں آجاؤں تو کافر ہو گیا اگر کہے کہ میرا آسمان پر خدا ہے اور زمین پر تو تو

کافر نہ شود مسئلہ اگر پسر کے مرد گفت کہ خدا را بایستہ بود کافر نہ شود و اگر دیگر گفت کہ

کافر ہو گیا اگر کسی شخص کے رشتے کے متعلق کہے کہ اللہ تعالیٰ کو اس کی ضرورت ہوتی تو کافر ہو گیا اور اگر دوسرا شخص کہے

خدا بر تو ظلم کرد کافر نہ شود مسئلہ اگر شخصے بر دیگرے ظلم کرد و مظلوم گفت۔ اے خدا

کہ خدا نے تیرے اوپر ظلم کیا تو کہنے والا کافر ہو جائیگا اگر کوئی شخص دوسرے پر ظلم کرے اور مظلوم کہے اے اللہ

نے کفر است۔ قرآن پاک میں اللہ کے لئے یہ وجہ و غرور کا جو اطلاق ہو رہا ہے اس کا مطلب نہیں ہے دوست یا اور دُشمنوں میں مطلب ہے۔ بلکہ یہ حقیقت ہے کہ کفر

اس کو کفر نہ کہہ کر کہے۔ ارادہ کفر چوتھ کفر کی حالت پر آملائی تو کفر ہے۔ حرام قطعی۔ یعنی وہ چیز جس کی حرمت اسی دلیل سے ثابت ہو جس میں کسی شک شبہ کی گنجائش نہ ہو نہ کافر

نہ شود۔ یا اپنی بات میں جھوٹا ہے۔ اس کو جھوٹ کی نرا لے گی۔ کافر نہ ہوگا نہ میں نہیں کہا کافر نہ شود چوتھ اس کا مطلب یہی ہوا کہ جسے میں ڈرتا ہوں۔ درحقیقت۔ یعنی وہ گناہ کی بات کرنا

ہے۔ جس پر اس کو یہ کہا گیا تھا۔ اے اللہ کہ اگر وہ ایک بات کہ اپنی تو ظاہر ہے کہ یہی کرنے میں خدا سے ڈرنے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا کہ کافر نہ شود چوتھ یہ ثابت ہوا کہ وہ خدا پر بھی

اپنے آپ کو غالب سمجھتا ہے۔ اگر گوید میں خدا کا بھی تیرے اوپر قابو نہیں تو میں تجھ پر کیسے قابو پا سکتا ہوں۔ بر زمین تو۔ چوتھ زمین پر بسنے والے انسان کو خدا کے بارگاہِ اقدس

اے خدا تو اوزے میں پذیر اگر تو اوزے پذیر ہی من نہ پذیرم کافر شود مسئلہ اگر گوید من از

تو اس کی توبہ قبول نہ اگر تو اس کی توبہ قبول کرے گا تو میں نہیں کرونگا (حق کافر ہو جائیگا اگر کہے کہ میں

ثواب و عذاب بیزارم کافر گردد مسئلہ اگر کہے بدون شہود نکاح کرد و گفت کہ خدا

ثواب و عذاب سے بیزار (جس واسطہ میں کافر ہو جائیگا اگر کوئی شخص عزا ہوں کے بغیر نکاح کرے کہے کہ اللہ اور اللہ کے رسول

و رسول خدا را گواہ کردم یا فرشتہ را گواہ کردم کافر شود مسئلہ و از مجمع التوازل

کیا فرشتہ کو گواہ بناتا ہوں تو رسول اور فرشتہ کو عیب وال کھنے کی بنا پر کافر ہو گیا "مجمع التوازل" سے منقول ہے

آورد کہ اگر گفت کہ فرشتہ دست راست و دست چپ را گواہ کردم کافر نہ شود

کہ اگر کہے کہ میں نے دائیں اور بائیں کے فرشتوں کو گواہ بنایا تو اگرچہ نکاح صحیح نہ ہوگا مگر اس بے سے

اگرچہ نکاح صحیح نہ باشد مسئلہ اگر جانور سے آواز کرد پس گفت کہ بیمار میرد

وہ کافر نہیں ہوا اگر کوئی جانور چلائے یا (آواز کرے) اور (یہ بطور شکر) کہے کہ بیمار مر

یا غلہ گراں شود یا جانور آواز کرد از سفر بازگشت در کفر او اختلاف است مسئلہ

جائے گا یا غلہ گراں ہو جائے گا یا جانور کے آواز کرنے پر کہے کہ (غلہ) سفر سے لوٹ آئے گا تو کہنے والے کے کفر میں اختلاف ہے

اگر گفت کہ خدامی داند کہ من ہمیشہ پیوستہ ترا یا دمی کنم بعضے گفتہ کہ کافر شود

اگر کہے اللہ تعالیٰ جانتا ہے کہ میں ہمیشہ تجھے یاد کرتا ہوں (اور یہ بات خلافت واقعہ ہو تو رجوت پر اللہ کو گواہ بنائے کی بنا پر)

اگر گفت کہ خدامی داند کہ بہ غمی و شادی تو چن نام کہ بہ غمی و شادی خود بعضے گفتہ کافر شود

بعض کے نزدیک کافر ہو جائے گا اگر کہے کہ میری خوشی و غم میری اپنی خوشی و غم کی طرح ہے تو بعض کے نزدیک کافر ہو جائیگا (بزرگوار)

بعضے گفتہ کہ اگر بر نیکی و بدی آن کس بہ مال و بدن قیام می کند چنانچہ بر نیکی و

وہ جھڑا ہوا اور بعض کے نزدیک اگر اس کی مالی اور جسمانی بھلائی اور بُرائی (حسن و برائی) پر

بدی خود کافر نہ شود مسئلہ اگر گفت کہ قسم بہ خدا و بہ پائے تو کافر شود

قباس کرنا ہے تو کافر نہ ہوگا اگر کہے اللہ کی قسم اور میرے پاؤں کی قسم تو کافر ہو جائیگا

مسئلہ اگر گفت کہ رزق از خداست لیکن از بندہ جستن خواہد کافر شود مسئلہ اگر

اگر کہے کہ مذاق اللہ تعالیٰ ہے مگر بندہ سے طلب کرد تو کافر ہو گیا اگر

لے پتہ دینی اس کی توبہ قبول نہ کرنا اور راضی نہ ہونا۔ بیزارم۔ یعنی ثواب و عذاب سے کوئی سروکار نہیں ہے کافر شود۔ چونکہ اس نے رسول خدا اور فرشتہ کو غیب میں سمجھا دیا

غیبہ انی اللہ کی صفت ہے نہ فرشتہ غیب وال ہیں نہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کافر نہ شود۔ اس لئے کہ ان کا جہنم کو اس کے نوح کا علم ہے۔ نہ باشد۔ چونکہ فرشتوں میں نکاح کی

کی صلاحیت ہو کہ وہ بیچ بچہ مختلف است۔ چونکہ اس طرح کی باتیں محض اسی عقیدے سے نہیں کہی جاتی ہیں کہ یہ چیزیں حقیقی طور میں بلکہ خال کے طور پر بھی ہوتی جاتی ہیں کافر شود۔

اگر اس نے جان بوجھ کر جھٹ کیا ہے اور خدا کو اس پر گواہ بنایا ہے شہ کافر نہ شود۔ چونکہ کچھ بات کہی ہے۔ بخدا اور پائے تو۔ چونکہ اس میں حضرت حق کی تائیدیں گستاخی ہے۔ اگر گفت۔

چونکہ خدا کی مذاقیت کو بندہ کے فضل پر ہر وقت مانا۔

گفت کہ فلاں اگر نبی باشد بوی ایمان نیارم یا گفت اگر خدا مرا بہ نماز امر کند نماز

کے کہ فلاں شخص نبی ہو تو میں اس پر ایمان نہ لاؤں گا یا کہ اگر اللہ کے نسا کا حکم کرے تو میں

نہ گزارم یا گفت اگر قبلہ بایں سو باشد نماز نہ گزارم کافر نہ شود مسئلہ اگر کہے گفت

نماز نہ پڑھوں یا کہے کہ اگر قبلہ اس طرف ہوگا تو نماز نہ پڑھوں گا تو کافر ہو جائیگا اگر کوئی کہے

کہ آدم علیہ السلام پارچہ می بافت دیگرے گفت پس ماہمہ جولاہگانیم ، کافر

کہ آدم علیہ السلام پہنا جلتے تھے دوسرا کہے تو ہم سب جولاہے ہیں تو کافر

شود ایں دوم مسئلہ اگر گوید آدم گندم نمی خورد ما بہ نخت نمی شدم ، کافر شود

ہو جائے گا کہ اگر کہے کہ حضرت آدم عیون نہ کھاتے تو ہم بہ نخت نہ ہوتے تو کافر ہو جائیگا

مسئلہ مرے گفت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم چنین می کرد دیگرے گفت کہ ایں

کوئی شخص کہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا مٹول یہ تھا دوسرا کہے کہ یہ

بے ادبی است کافر شود مسئلہ اگر کہے گفت ناخن تراشیدن سنت است

بے ادبی ہے تو تو بہ سنت کی بنا پر کافر ہو گیا کوئی شخص کہے کہ ناخن تراشنا سنت ہے

دیگرے گفت اگرچہ سنت باشد نمی کنم کافر شود و اگر گوید سنت چہ کار آید کافر شود

دوسرا کہے کہ خواہ سنت ہو میں نہیں کرتا تو کافر ہو گیا اگر کہے سنت کیا کام آئے گی تو کافر ہو جائیگا

مسئلہ اگر کہے امر معروف کرد دیگرے گفت چہ غوغا آوردی اگر ایں سخن بردہ رد گفت

کوئی شخص بھلائی کا حکم کرے دوسرا کہے کیہ شر ہوجا ہے اگر اس کی یہ گفتگو تردید کے خیال سے

کافر شود در فتاویٰ سراجی گفت طالب دین اگر گوید اگر خدائے جہاں است بہ ستانم کافر

ہو تو کافر ہو جائیگا فتاویٰ سراجی میں ہے کہ اگر فرض خواہ کہے کہ اگر اللہ مقروض ہے تو (بھی) وصول کرے رہوں گا تو کافر

شود اگر گفت کہ اگر پیغمبر است کافر نہ شود مسئلہ اگر کہے گوید حکم خدا چنین است

ہو گیا اگر کہے کہ اگر پیغمبر ہے تو کافر نہ ہوگا اگر کوئی شخص کسی سے کہے کہ اللہ تعالیٰ کا حکم یہی ہے

اں کس گفت کہ حکم خدا را من چہ دانم کافر شود مسئلہ اگر بسوئے فتویٰ دید گفت

وہ کہے کہ میں حکم خدا کو کیہ جانوں تو کافر نہ ہو جائے گا اگر فتوے کی طرف بھاگے کہ تو یہ کیہ

لہ ایمان نیارم۔ ہر نبی پر ایمان لانا فرض ہے نہ کہ آدم۔ چونکہ اس میں حضرت آدم کی توہین ہے نہ کہ بے ادبی است۔ چونکہ اس میں سنت کی توہین ہے۔ سنت چہ کار بخفا

سنت پہل کرنا بیکار ہے۔ مردہ پر۔ یعنی اس نیک بات کے حکم کو زمانے کے طور پر پڑا اگر خدا نے جہاں یعنی قرض خواہ نے یہ کہا کہ اگر مقرر قرض خدا ہے تو بھی اس سے قرض مول

کر کے چھوڑوں گا تو قرض خواہ کافر ہوگا لیکن اگر یہ کہ وہ پیغمبر ہے تو بھی وصول کر کے چھوڑوں گا تو کافر نہ ہوگا مگر من چہ دانم۔ چونکہ حکم خداوندی کا انکار ہے۔ نہ کیونکہ اس

میں آدم علیہ السلام کی توہین ہے اور پیغمبر کی توہین کھستہ انداز میں بھی پیغمبر کی توہین کرنے والا کافر ہوگا۔



کہ اس چہ بار نامہ فتویٰ آردی اگر شریعت را سبک دانستہ گفت کافر شود مسئلہ  
فتوے کا پروانہ لایا ہے اگر شریعت کو سبک (سبک کر کے) ہو تو کافر ہو گیا۔

اگر کسی گفت کہ حکم شرع چنین است اس کس بزور آرد و گفت اینک شریعت  
کوئی شخص کے کہ شریعت کا یہی حکم ہے اور یہ شخص خود دار ڈکارے کر کے کہ شریعت کے واسطے یہ ہے تو  
راء کافر شود اگر کسی را گفتہ کہ با فلاں کس صلح کن آں کس گفت بت را سجدہ کنم و  
کافر ہو گیا اگر کسی شخص کو کہا جائے کہ تو فلاں کے ساتھ صلح کرے وہ کہے کہ بت کو سجدہ کرونگا اور

بادے آشتی نہ کنم کافر نہ شود چہ کہ ارادۂ او بعینہ داشتن صلح است اگر فاسق مر  
اس سے صلح نہیں کروں گا تو کافر نہ ہوگا کیونکہ اس کا مقصد یہ ہے کہ صلح بیت دوسرے (اور ممکن نہیں) اگر کوئی فاسق خاص

صلحاء را بگوید کہ بیا ئید مسلمانان بہ بینید و بسوئے مجلس فق اشارہ کند کافر شود۔  
اور ہر صلحا (ایک لوگوں) سے کہے کہ آؤ میری مسلمان (مسلمان کے کرنے کے کام) دیکھو اور وہ مجلس فق کی طرح اشارہ کرے تو کافر ہو جائیگا۔

مسئلہ اگر میخوہ می گوید شاد باد آنکہ بر شادی ما شاد است ابو بکر حُسن گفتہ  
اگر شراب نوش کے وہ شخص خوش رہے جو ہماری خوشی سے خوش ہے تو اسے ایک کام سمجھنے کے باعث ابو بکر

کافر شود مسئلہ اگر زنی گوید لعنت بر شوئے دانشمند باد کافر شود مسئلہ اگر کسی  
طغان کہتے ہیں کہ وہ کافر ہو گیا اگر عورت کے دانشمند شوہر پر لعنت ہو تو اذیت شوہر کے باعث جس کی تعظیم کا حق میں حکم ہے کافر ہو جی۔ اگر کوئی

گفت تا حرام یا ہم گرد حلال چہ اگر دم کافر نہ شود مسئلہ اگر کسی در بیماری گفت  
شخص کے جب تک مجھے حرام ملے میں حلال کی جستجو کیوں کروں تو کافر نہ ہوگا اگر کوئی شخص بیماری میں کہے کہ

اگر خواہی مرا مسلمان بمیراں و اگر خواہی کافر بمیراں کافر شود مسئلہ در فتاویٰ سراجی  
اگر چاہے مجھے بحالت اسلام موت دے اور اگر چاہے بحالت کفر تو کافر ہو گیا فتاویٰ سراجیہ میں ہے

آمدہ کہ اگر گفت کہ روزی بر من فراخ کن یا بر من ظلم ممکن ابو نصر در کُفر او توقف کردہ  
کہ اگر کہے کہ مجھ پر رزق کش دہ کہ یا مجھ پر ظلم نہ کر تو ابو نصر نے اس کے کفر میں توقف کیا

دعا حاضر است کہ کافر شود کہ اعتقاد ظلم بر حنہ کفر است مسئلہ شخصہ اذان می  
ہے ظاہر یہ ہے کہ وہ کافر ہو گیا کیونکہ ذات خداوندی پر ظلم کا اعتقاد کفر ہے کوئی شخص اذان دے

لہ بار نامہ بوزن کا نامہ۔ پروانہ فرمان۔ سبک دانستہ۔ یعنی فتوے کی حقارت کے لئے کہا۔ چنانچہ اس نے دوسرے آدمی سے اپنے حق کا شریعت کے حوالے  
سے مطالب کیا اور دوسرے آدمی نے ڈکارا مار کر کہا۔ یہ ہے شریعت کے لئے۔ چونکہ اس میں شریعت کی توجہ ہے۔ لہذا یہ دور کافر ہو جائے گا نہ بتیہ دانستن۔ یعنی کہنے والے کا مطلب  
یہ نہیں کہ وہ بت کو سجدہ کرنے پر راضی ہے بلکہ عرف میں اس کا مطلب یہ ہے کہ صلح مانگن ہے کہ مسلمانان بہ بینید۔ چونکہ اس نے جس کے کاموں کو مسلمان قرار دیا۔ اگر متوکل۔ چونکہ  
اس نے گناہ کی بات کو گناہ ہی نہیں سمجھا۔ شری۔ شوہر تا حرام۔ چونکہ اس نے حلال پر حرام کو ترجیح دی کافر بمیراں۔ چونکہ کفر کی موت پر راضی ہو گیا کہ یا بر من۔ یعنی اس نے روزی کی  
متکل کو خدا کا ظلم قرار دیا۔

گوید دیگرے گفت دروغ گفتی کافر شود مسئلہ اگر پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم را عیب کرد

دوسرا کہے تو نے جھوٹ کہا تو کافر ہو گیا اگر کوئی (در بخت) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شان (مبارک) میں

موتے مبارکش را مویک گفت کافر شود مسئلہ اگر بادشاہ ظالم را عادل گوید امام ابو منصور

کسی نے کہا یا بال مبارک کو مویک (معمولی بال) کہے تو کافر ہو گیا کوئی شخص ظالم بادشاہ کو عادل (منصف) کہے تو امام ابو منصور

ما تریبی گفت کافر شود و ابوالقاسم گفت کافر نہ شود چرا کہ البتہ گاہے عدل کردہ باشد

ما تریبی کہتے ہیں وہ کافر ہو گیا اور امام ابوالقاسم کہتے ہیں کافر نہیں ہوا کیونکہ ممکن ہے کبھی واقعی اس نے انصاف کیا ہو

مسئلہ در حمادیہ و سراجی گفتہ اگر کسی اعتقاد کند کہ حراج وغیرہ خزانہ بادشاہی

حمادیہ اور سراجی میں ہے کہ اگر کسی کا اعتقاد ہو کہ حراج وغیرہ خزانہ شاہی کا

ملک بادشاہ است کافر شود مسئلہ در سراجی گفتہ اگر کسی گفت کہ تو علم غیب داری ؟

بادشاہ ملک ہے تو کافر ہو گیا سراجی میں ہے کہ اگر کوئی شخص کہے کہ مجھے غیب کا علم ہے ؟ وہ کہے

گفت دارم کافر شود مسئلہ اگر گفت کہ خدا مرا بے تو در بہشت بُرد نخواہم رفت

ہاں ہے تو کافر ہو گیا اگر کوئی شخص کہے کہ اللہ تعالیٰ میرے بغیر جنت میں لے گیا تو نہیں جاؤں گا تو

اصح آنست کہ کافر نہ شود مسئلہ اگر کسی گفت من مسلمانم دیگرے گفت

زیادہ صحیح یہ ہے کہ وہ کافر نہیں ہوا کوئی شخص کہے میں مسلمان ہوں دوسرا کہے کہ تیرے اوپر اور تیرے

لعنت بر تو و بر مسلمان تو کافر شود در جامع الفتاویٰ اظہر آنست کہ کافر نہ شود

مسلمان ہونے پر لعنت ہو تو کافر ہو گیا "جامع الفتاویٰ" میں زیادہ ظاہر قرار دیا گیا ہے کہ کافر نہ ہوگا

و در سراجی گفتہ اگر کسی گوید کہ اگر فرشتگان یا پیغمبر گواہی دہند کہ تُو سیم

اور سراجی میں ہے اگر کوئی شخص کہے کہ فرشتے یا پیغمبر اگر گواہی دیں کہ تیرے پاس چاندی نہیں

نیست باور دارم کافر شود مسئلہ اگر شخصے دیگرے را گفت اے کافر او گفت اگر

ہے تو یقین نہ کروں گا تو کافر ہو جائے گا کوئی شخص دوسرے سے کہے اے کافر وہ کہے کہ ایسا

ایں چنین نمی بودم با تو صحبت نداشتم بعضے گویند کافر شود و بعضے گویند نہ

نہ ہوتا تو تیری ہم مشینی اختیار نہ کرتا تو بعض کہتے ہیں کافر ہو گیا اور بعض کہتے ہیں نہیں ہوا

نہ دروغ گفتن۔ چونکہ اس نے اذان کی توہین کی۔ ہوکت۔ معمولی بال۔ چونکہ اس میں بی بی کے بال کی توہین ہے۔ کافر شود۔ چونکہ اس نے بادشاہ کے ظلم کو عدل قرار دیا لگے  
ایک ظالم کسی کام میں عامل ہو سکتا ہے۔ فرائض۔ اسلامی سلطنت میں جو بیس وصول کیا جاتا ہے۔ کتب بادشاہ۔ شاہی خزانہ بادشاہ کی ملکیت نہیں ہوتا ہے بلکہ وہ عام رعایا  
کی ملکیت ہے۔ بادشاہ اس کا منتظم ہے کہ گفت دارم۔ چونکہ اس نے غیب دانی کو جو خاص اللہ کی صفت ہے اپنے لیے تسلیم کر لیا۔ آج۔ چونکہ اس جملہ کا مطلب امتثال دوستی  
ظاہر کرنا ہے۔ برسرانی تو۔ چونکہ اس میں اسلام کی توہین ہے۔ کافر شود۔ چونکہ اس میں اسلام کی توہین مقصود نہیں ہے بلکہ اس کی ناولی دیناری کی توہین ہے لہذا دارم۔ چونکہ اس نے  
نبی اور فرشتوں کی گواہی کو جھوٹ قرار دیا۔ صحبت نداشتم۔ تیرا ساتھی نہ ہوتا۔ کافر شود۔ چونکہ اس جملہ سے کفر رضامندی ظاہر ہوتی ہے۔ نہ۔ چونکہ اس کا منشا کھسکنے والے کو  
قابل کرنا ہے۔

**مسئلہ** اگر کسی گویہ کافر شدن بہ کہ باتو بودن کافر نہ شود۔ چہرا کہ مراد اد دور شی جستن است

اگر کوئی شخص کہ کافر ہونا تیرے ساتھ رہنے سے بہتر ہے تو کافر نہ ہوگا اس لئے کہ اس سے مقصود اس کے دوری کی تلاش (اور دور رہنا) ہے

**مسئلہ** اگر شخصے دیگرے را گفت کہ نماز کن او جواب داد کہ تو چندیں نماز کردی چہ

کوئی شخص دوسرے سے کہے کہ نماز پڑھ وہ جواب دے کہ تو نے اتنی نماز پڑھی ہے کیسے

سربراوردی یا چندیں گاہ نماز کردم چہ بر سر آوردم کافر نہ شود مسئلہ اگر کسی

کیسے یا میں نے اتنی نماز پڑھیں ہے کیسے بلا تو کافر نہ ہو جائے گا کوئی شخص

دیگرے را گفت تو کافر شدی او جواب داد کہ کافر شدہ گیر کافر نہ شد مسئلہ اگر گفت

دوسرے سے کہے تو کافر ہو گیا وہ جواب دے کہ کافر ہی سمجھ تو کافر ہو جائے گا اگر کہے

مرا زن از حق تعالیٰ محبوب تر است کافر شد اور اتوبہ باید داد اگر توبہ کرد تجدید نکاح باید

ہے عورت حق تعالیٰ سے زیادہ محبوب ہے تو کافر نہ ہو گیا اسے توبہ کرنی چاہئے اگر ناب ہو جائے تو تجدید نکاح کرنی

کرد مسئلہ اگر کافر مسلمانے را گفت کہ مسلمانی مرا بیاموز تا نزد تو مسلمان شوم

چاہیے اگر کافر مسلمان سے کہے کہ مجھے مسلمان ہونے کے طریقے آگاہ کن تو تیرے ہاتھ پر مسلمان ہو جاؤں وہ

او جواب داد کہ باش تا کہ بروی بسوئے فلاں عالم یا قاضی، اد ترا آموزد آں زماں مسلمان

جواب دے کہ ابھی تک جا (اور) تو فلاں عالم یا قاضی کے پاس چلا جا وہ تجھے آگاہ کرے گا اس وقت اس کے

شونزداد اصح آنست کہ کافر نہ شود اگر واعظ گفت باش تا فلاں روز در مجلس میں اسلام

ہاتھ پر مسلمان ہو جانا تو زیادہ صحیح یہ ہے کہ وہ کافر نہ ہوگا اگر واعظ کہے حضور یاں تک کہ فلاں دن میری مجلس میں اسلام

آری فتویٰ بر آں است کہ کافر نہ شود مسئلہ اگر گفت مرا بازی از روزہ و نماز شب گرفت

قبول کرے تو فتویٰ اس پر ہے کہ یہ رکھنے والا کافر نہ ہو جائے گا اگر کہے مجھے کھیل کود لے پڑھنا ہے نماز روزہ کی فرصت کب ہے تو

کافر نہ شود مسئلہ اگر گویہ تو چند گاہ نماز ممکن تا حلاوت بے نمازی بینی کافر

کافر نہ ہو جائے گا اگر کہے تو اتنی نماز پڑھ تا کہ تو نماز نہ پڑھنے کی حلاوت سے واقف ہو تو کافر نہ ہو جائے

شود مسئلہ اگر گفت کار دانشمندان ہماں است و کار کافران ہماں کافر شود

ہا۔ اگر کہے کہ دین کی فہم رکھنے والوں کا اور کافروں کا کام یہی ہے تو دونوں برابر مضرانے کے باعث عہ کافر ہو جائیگا

لہ دوری جستن۔ یعنی جدا ہونا چہ بر سر آوردی۔ کیا ملا۔ کافر شدہ گیر۔ یعنی کچھ لوگوں کا فریوں۔ مراد زن۔ خدا سے زیادہ بری سے محبت ہے۔ تجدید نکاح۔ از سر نو نکاح کرنا۔ تا

تو کہ۔ یعنی میں تیرے ہاتھ پر مسلمان ہو جاؤں۔ کہ باش۔ یعنی ابھی غیر ارادہ سے کافر نہ شود۔ چنانچہ اس نے اس قبیل سے کہا کہ وہ عالم کی سی رہنمائی کرے گا۔ کافر نہ شود۔ چنانچہ وہ خود اس کو

فرما بہتر تم کی تعلیم دے سکتا تھا۔ بہنا یہ سمجھا جائیگا کہ اس وقت کہ اس کے کفر پر اصرار ہے۔ مراد بازی۔ مجھے کھیل کود پڑھنے کے لئے ہے۔ نماز کی فرصت کہاں ہے۔ اگر کہے

یعنی اگر کوئی کہے کہ چند دن نماز پڑھ کر دیکھ پھر مجھے نماز کا لطف آجیگا۔ اس کے جواب میں دوسرے کہے کہ تو چند دن نماز پڑھ کر دیکھ پھر مجھ کو نماز کا لطف آئے گا لے دانشمندان۔ یعنی دین کی

سمجھ رکھنے والے لوگ۔ کافر نہ شود۔ چنانچہ اس نے حق اور باطل کاموں کو یکساں قرار دیا عہ یعنی دونوں کا کام ایک ہے۔ اسلام اور کفر میں کوئی فرق نہیں۔

اگر ایسے سخن عالمی متعین را گوید کافر نہ شود۔ مسئلہ اگر در دُعا گفت اے خدا رحمت خود را از

اگر یہ بات کسی متعین عالم سے بارے میں کہے تو کافر نہ ہوگا اگر دُعا میں کہے اے اللہ اپنی رحمت مجھ سے منحرف نہ رکھ تو

من دربلغ مدار از الفاظ کفر است۔ مسئلہ اگر شخصے نے را گفت کہ مُرتد شود دریں صورت

یہ الفاظ کفر میں سے ہے۔ اگر کوئی شخص کسی عورت سے کہے کہ اسلام سے پھر جا اس صورت

از شوہر خود جدا شوی گویندہ کافر نہ شود مسئلہ۔ رضا بجفر برائے خود و برائے غیر خود

میں تو اپنے شوہر سے جدا ہو جائیگی تو کھنڈ والا (ترطیب دینے کے باعث) کافر ہو جائیگا اپنے کفر پر یا اپنے علاوہ دوسرے کے کھنڈ پر

کفر است و صحیح آنست اگر کفر را قبیح دانستہ دشمن خود را خواہد کہ کافر نہ شود ایس کس ازیں

راضی ہونا کفر ہے اور صحیح یہ ہے کہ اگر کفر کو برا سمجھ کر اپنے دشمن کا کافر ہونا پسند کرے تو یہ شخص اس خواہش کے باعث

رضا کافر نہ شود۔ مسئلہ اگر در مجلس شراب خواری بر مکان مرتفع مثل واعظاں بہ نشیند

کافر نہ ہوگا اگر شراب نوشی کی مجلس میں اونچی جگہ پر واعظوں کی طرح بیٹھ کر دل بھی کرے

و سخن خندگی بگوید و اہل مجلس از اں بخندند ہمہ کافر شوند مسئلہ۔ اگر آرزو کند و

اور مصلحتاً مذاق کرے اور اہل مجلس اس پر ہنسیں تو سب رتوبین دین کے باعث کافر ہو جائیں گے اگر آرزو کرتے ہوئے کہے

گوید کاش کہ زنا یا قتل ناحق حلال بودے کافر نہ شود و اگر آرزو کند و گوید کاش کہ

کاش زنا یا ناحق قتل حلال ہوتا تو کافر نہ ہو جائے گا اور اگر تمنا کرتے ہوئے کہے کہ کاش

نحر حلال بودے یا روزہ ماہ رمضان فرض نہ بودے کافر نہ شود اگر کہے گوید کہ خدا

شراب حلال ہوتی یا رمضان کے بیضے کے روزے فرض نہ ہوتے تو کافر نہ ہوگا اگر کوئی شخص کہے کہ خدا

می داند کہ من ایس کار نہ کردہ ام حال آنکہ آں کار کردہ است در اصح قولین کافر نہ شود

آگاہ ہے کہ میں نے یہ کام نہیں کیا حالانکہ اس نے وہ کام کیا ہے تو دونوں میں زیادہ صحیح قول کے مطابق کافر ہو جائیگا

و ازیں امام سرخسی منقول است کہ اگر آں قسم خوردندہ اعتقاد می کند کہ ایس کلام بدروغ گفتن

اور امام سرخسی سے منقول ہے کہ اگر اس قسم کھانے والے کا اعتقاد یہ ہو کہ یہ کلام جھوٹ کہنا

کفر آنست در آں صورت کافر نہ شود و اگر نہ شود فتویٰ حسام الدین بر آنست مسئلہ۔

کفر ہے تو اس صورت میں کافر ہو جائیگا ورنہ نہیں حسام الدین کا فتویٰ اسی پر ہے۔ مسئلہ۔

امام طحاوی گفستہ کہ از ایمان خارج نہ کند مگر چیزے کہ انکار باشد بدانچہ ایمان

امام طحاوی فرماتے ہیں کہ ایمان سے کوئی چیز خارج نہیں کرتی مگر ایسی چیز کا انکار جس پر ایمان

نہ متعین چنانچہ اس میں صرف اس عالم کی توہین ہوگی۔ دربلغ مدار۔ چونکہ اس کا یہ عقیدہ ثابت ہوا کہ فی الحال اس پر خدا کی کوئی رحمت نہیں ہے نہ گویندہ کافر نہ شود۔ دوسرے کو کفر کی رہنمائی نہ۔ دوسرے

کے کفر پر مذمت نہ کی کا انکار بھی کفر ہے۔ مگر راجح و درستہ یہی کفر کو اپنے عقیدے میں برا سمجھتے ہوئے نہ ہوگا کہ نہ شود۔ چونکہ اس کے مذہب کی توہین ہوتی ہے کافر نہ شود۔ چونکہ یہ چیزیں کسی

مذہب میں کسی وقت بھی حلال نہیں۔ مگر نہ شود۔ چونکہ یہ چیزیں کسی وقت حلال بھی۔ صحیح قولین۔ چونکہ اس نے اللہ کے حکم کو خلاف واقع قرار دیا۔ واجب است۔ مصلحتاً خدا کی توحید۔



آوردن بدال واجب است۔ مسئلہ امام ناصر الدینؒ گفتہ کہ آنچہ ردّ است یقینی است از  
لانا واجب ہو

ظہور آل حکم بردت کردہ شود و آنچہ در ردّ بودن آل شک است از آل حکم بردت  
ظاهر ہونے پر یقیناً اسے مرتد کہا جائے گا اور وہ شخص جس کے مرتد ہونے میں شک ہو اس پر ارتداد کا حکم نہ لگانا

نباید کہ وہ ثابت از شک زائل نہ شود حال آنکہ اَلْإِسْلَامُ يَعْلُوْا وَلَا يَعْصُوْا  
چاہئے کیونکہ ثابت شدہ و یقینی چیز شک سے زائل و ختم نہیں ہوتی کیونکہ اسلام غالب ہوتا ہے اور مغلوب نہیں ہوتا

و در حکم بد کافر گفتن اہل اسلام جلدی نہ باید کرد حال آنکہ بہ صحت اسلام مکرہ علماء  
اور اعتبار حکم مسلمان کو کافر کہنے میں جلدی نہ کرنی چاہئے حالانکہ وہ شخص جس پر بدعتی کفر کہلایا گیا ہو علماء اس کے مسلمان ہی ہونے

حکم کردہ اند۔ مسئلہ در تاتار خانی ازین بیع گفتہ کہ ابو ضیفؒ فرمودہ کہ کفر کفر نہ باشد  
کا حکم کرتے ہیں (فتاویٰ تاتار خانی میں "بیع" کے حوالہ سے لکھا ہے امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ کفر اس

تا کہ اعتقاد نہ کرے شود کفر۔ مسئلہ در محیط و ذخیرہ گفتہ کہ مسلمان کافر نہ شود مگر وقتیکہ  
وقت تک کفر نہ ہوگا جب تک کہ کفر پر اعتقاد (ارادہ) کفر نہ ہو۔ محیط و ذخیرہ میں ہے کہ مسلمان کافر نہیں ہوتا جب تک قصد ارتکاب کفر

قصد کفر کند۔ مسئلہ در مضرات از نصاب و جامع اصغر گفتہ کہ اگر کسی کلمہ کفر عمداً  
نہ کرے مضرات میں "نصاب" اور "جامع اصغر" کے حوالہ سے لکھا ہے کہ اگر کوئی شخص عمداً کلمہ کفر

گفت لیکن اعتقاد بہ کفر نہ کرے بعض علماء گفتہ اند کہ کافر نہ شود کہ کفر از اعتقاد تعلق  
کے مگر کفر پر اعتقاد نہ کرے تو بعض علماء کہتے ہیں کہ کافر نہ ہوگا کیونکہ کفر اعتقاد سے تعلق

دارد و بعض گفتہ اند کہ کافر شود کہ رضا است بکفر۔ مسئلہ اگر جابلے کلمہ کفر گفت دنی دانہ  
رکھا ہے اور بعض کہتے ہیں چونکہ رضاعی الکفر ہے اسلئے کافر ہو گیا اگر کوئی جابلے و نادان شخص کلمہ کفر کہے اور وہ یہ

کہ ایں کلمہ کفر است بعض علماء گفتہ اند کہ کافر نہ شود و جہل عذر است و بعض گفتہ  
نہ جانت ہو کہ یہ کلمہ کفر ہے تو بعض علماء کہتے ہیں کہ جہالت عذر ہے اور وہ کافر نہ ہوگا اور بعض کہتے جہالت عذر

کافر شود جہل عذر نیست۔ مسئلہ از مرتد شدن احد الزوجین نکاح فی الحال باطل  
نہیں ہے (اور وہ) کافر ہو جائے گا میاں بیوی میں سے ایک کے مرتد ہو جانے کی بنا پر نکاح فوری طور پر باطل ہو جائے گا

نہ ردّ است۔ یعنی اسلام سے پھرنا ثابت۔ یعنی اس آدمی کا اسلام جو پہلے سے ثابت۔ از شک۔ یعنی وہ بات جس سے کافر بن جانے میں شک ہے اَلْإِسْلَامُ يَعْلُوْا وَلَا يَعْصُوْا۔ اسلام  
کا معاملہ ہر حالت میں غالب رہتا ہے نہ ہرگز مکرہ۔ جس چیز کو کفر کہلایا گیا ہو اس کو علماء مسلمان کہتے ہیں کہ کفر کفر نہ شد۔ یعنی کلمات کفر کہنے سے حقیقتاً کافر نہ وقت  
ہوگا جبکہ اس نے کفر کے ارادہ سے کہے ہوں۔ قصد کفر نہ۔ یعنی کسی قول و فعل کو کافر بننے کے ارادہ سے کرے۔ اعتقاد بکفر نہ۔ یعنی اپنے عقیدے کے خلاف صحت زبان  
سے کلمہ کفر جان بوجھ کر ادا کیا۔ اگر جابلے۔ یعنی کوئی جابلے ارادہ و اختیار سے کلمہ کفر ادا کر رہے ہیں لیکن یہ نہیں جانتا کہ اس کلمے کے کہنے سے مسلمان کافر ہو جاتا ہے  
تھے اصل زوجین۔ یعنی شوہر و بیوی میں سے ایک۔

شود بر قضاے قاضی موقوف نیست این روایت منتقی است مسئلہ اگر کسے کلاہ مثل

اور وہ قضائے قاضی پر موقوف نہیں یہ منتقی کی روایت ہے اگر کوئی شخص ٹوٹی

آتش پرستان یا جامہ مثل ہنود پوشد بعضے علماء گفتہ اند کہ کافر شود و بعضے

آتش پرستوں جیسی اوڑھے یا پاجامہ (دوباس) کافروں جیسا پہنے تو بعض علماء کے نزدیک وہ کافر ہو جائے گا اور بعض

گفتہ کہ کافر نہ شود و بعضے متاخرین گفتہ کہ اگر بہ ضرورت پوشد کافر نہ شود۔ مسئلہ

کے نزدیک کافر نہ ہوگا اور بعض متاخرین (بعد کے فقہاء) فرماتے ہیں کہ اگر ضرورتاً پہنے تو کافر نہ ہوگا۔ مسئلہ

اگر کسے زنا پرست قاضی ابو حفصؒ گفتہ کہ اگر برائے خلاصی از دست کفار کردہ باشد

اگر کوئی شخص زنا (جو آتش پرستوں کا شمار ہے) ہاندھے قاضی ابو حفصؒ کہتے ہیں کہ اگر کفار سے جان بچانے کی خاطر ہو تو کافر نہ ہوگا اور

کافر نہ شود و اگر برائے فائدہ در تجارت کردہ باشد کافر شود مسئلہ مجوس روزِ نو روز

تجارتی فائدہ کی غرض سے ہو تو کافر ہو جائے گا آتش پرست تو روزِ جنتی

جمع شونہ یا ہنود روزِ ہولی یا شادی نمایند و مسلمانے گوید چہ خوب سیرت نہاد

کے دن اکٹھے ہوں یا ہنود ہولی کے دن انہارِ مسرت کریں اور کوئی مسلمان کہے کیا اچھا طریقہ اختیار کیا ہے تو

اند کافر شود مسئلہ از جمع النوازل آوردہ مروے ارتکاب گناہ صغیرہ کر دیس گفت مرو

کافر ہو جائے گا۔ جمع النوازل سے نقل کیا گیا ہے کہ کوئی شخص گناہ صغیرہ کا ارتکاب کرے پس کوئی

را مردے کہ توبہ کن او گفت کہ من چہ کردہ ام کہ توبہ کنم کافر شود۔ مسئلہ۔ اگر

شخص خاص طور پر اس سے کہے کہ توبہ کر (اور) وہ کہے کہ میں نے کیا کیا ہے کہ توبہ کروں تو کافر ہو جائے گا اگر

کسے صدقہ کرد از مال حرام و امید داری ثواب کرد کافر شود۔ مسئلہ۔ اگر فقیر

مال حرام سے صدقہ کرے اور ثواب کا امیدوار ہو تو کافر ہو جائے گا اگر فقیر

می داند کہ از حرام دادہ است و برائے او دُعا کرو و صدقہ دہندہ آمین گفت

زمفلس شخص کو معلوم ہو کہ حرام سے دیا ہے اور وہ اس کے واسطے دعا کرے اور صدقہ دینے والا آمین کہے تو وہ

کافر شود۔ مسئلہ فاسق شراب می خورد و اتر بائے او آمدہ برود و را ہم نثار کردند

کافر ہو جائے گا۔ فاسق شراب نوشی کرے اور اس کے رشتہ دار آخر اس پر در احم بھادور کریں

یا مبارکب او دادند در ہر دو صورت ہم کافر شوند مسئلہ۔ از حلال دانستن

یا مبارکب دیں تو دونوں صورتوں میں (انہار غشی کے باعث) سب کافر ہو جائیں گے اپنی بیوی سے ولایت

لے قضائے قاضی۔ قاضی کا فیصلہ کسے کلاہ۔ یعنی کوئی مسلمان ایسی کوئی چیز اختیار کرے جو کافروں کی خاص علامت ہے۔ بضرورت۔ یہ مجبوری کے خلاصی۔ جان بچانے کے لئے

مجوس۔ آتش پرست۔ تو روزِ آتش پرستوں کی عید کا دن ہے۔ سیرت۔ طریقہ۔ توبہ کنم۔ چونکہ اس سے اللہ کی جناب میں سرکشی لازم آتی ہے۔ آمین گفت۔ چونکہ اس سے معلوم

ہو کہ ثواب کا امیدوار ہے۔ چونکہ کافر شود۔ چونکہ حرام پر مسرت کا اظہار کیا۔

لواطت باز زن خود کافر نہ شود و با غیر زن خود کافر شود مسئلہ حلال دانستن

(یا خانہ کے راستہ میں صحبت) کو حلال جاننے سے کافر نہ ہوگا اور اپنی بیوی کے علاوہ اجنبی عورت سے جنس پر کار ہوگا حیض کی حالت میں جماع و

جماع در حالت حیض کفر است و در حالت استبراء بدعت است کفر نیست

بہمبستی کو حلال جاننا کفر ہے اور استبراء (باندی کے حاملہ ہونے نہ ہونے کے متعلق معلوم کرنے کی قدرت) کی حالت میں حلال

مسئلہ در خسروانی گفتہ کہ مردے بر مکان مرتفع بہ نشیند مردم ازوے بہ طریق استبراء

جاننا بدعت ہے کفر نہیں "خسروانی" میں لکھا ہے کہ کوئی شخص بلند جگہ پر بیٹھ اور لوگ اس سے استبراء و مذاق کے

مسائل پر پسند او بہ طریق استبراء جواب گوید کافر شود و بر مکان بلند نشستن

طور پر مسائل پر پوچھیں (اور) وہ استبراء کے طور پر جواب دے تو کافر ہو جائے گا اور اونچی جگہ پر بیٹھ

شرط نیست استبراء بہ علوم دینی کفر است مسئلہ اگر گفت کہ مرا با مجلس علم

شرط نہیں ہے دینی علوم کے ساتھ استبراء کفر ہے اگر کہے مجھے علم کی مجلس سے

چہ کار یا گوید آنچه علماء می گویند کہ می تواند کرد کافر شود مسئلہ اگر گفت زر

کیا کام یا کہے جو کہ علماء (شرعی بات) کہتے ہیں کون اس پر عمل کر سکتا ہے تو کافر ہو جائیگا اگر کہے پیسہ ہونا

می باید علم بحکم کار می آید کافر شود مسئلہ اگر گوید اینہا کہ علم می آموزند داستانہا

چاہئے علم (علم دین) کس کام آتا ہے تو کافر ہو جائیگا اگر کہے کہ یہ لوگ جو علم سیکھتے ہیں بے اصل کہانیاں یا

یا تذویر است یا گوید من حیلہ دانشمندان را منکرم کافر شود مسئلہ اگر کہے گوید

حیرت ہے یا کہے مجھے علماء دین کا دھندہ ناپسند ہے تو کافر ہو جائیگا اگر کوئی شخص کہے

ہم راہ من بشرع بیا او گفت پیادہ بیار کافر شود و اگر گفت بیا بسوئے

میرے ساتھ شریعت پر عمل پیرا ہو کر آ وہ کہے سپاہی لے آ (بخوشی عمل کا منکر ہو) تو کافر ہو جائیگا اور اگر کہے قاضی کے پاس چل

قاضی او گفت پیادہ بیار کافر نہ شود مسئلہ اگر گفت نماز با جماعت بجز اراد

اور وہ کہے سپاہی لے آ تو کافر نہ ہوگا اگر کہے نماز با جماعت پڑھ وہ

گفت "اِنَّ الصَّلٰوةَ تَنْفٰ کافر شود مسئلہ مردے آیت قرآن را در قدح

کہے "اِنَّ صَلٰوةَ تَنْفٰ" یعنی تنہی (دعوتی ہے) اسے بجا نہیں آتا کہ کوئی شخص آیت قرآن کو پیالہ میں رکھ کر پیالہ

لے استبراء کر لے آوی کوئی کوئی قرینہ تو اس کے لئے یہ دیکھ کہ فوراً اس سے ہمبستی نہ کرے بلکہ اس کے حیض آنے کا انتظار کرے۔ جب اس کو حیض آئے جس سے

یثابت ہو جائے کہ اس کو پہلے آنا سے عمل نہیں ہے جب اس سے ہمبستی کر سکتا ہے۔ یہ ہمبستی کی ممانعت کا وقت حالت استبراء اسکا آتا ہے۔ استبراء۔ مذاق نہ کھراست۔ چنگ

اس میں نہ ہیکل توڑیں۔ کوری تواند کرد۔ گویا اس نے شریعت کے احکام کو قابل عمل قرار دیا۔ علم۔ یعنی دین کا علم۔ داستانہا۔ یعنی بے اصل قصے کہانیاں۔ تذویر۔ حیرت۔ حیلہ

دانشمندان۔ یعنی علماء کے ہاں کا دھندہ لگے پسند نہیں۔ پیادہ بیار۔ یعنی سپاہی لائے جانے والے۔ چو نکہ اس نے شریعت پر خوشی سے عمل کرنے سے انکار کر دیا۔ لہذا کافر ہو جائیگا۔

صحابۃ الصلوۃ تنفی۔ آیت کے دراصل میں۔ نماز برائی سے روکتی ہے۔ میں اس نے مذاق میں تنہی کر لیا وہ تنہا کے معنی میں لے لیا۔ آیت قرآن ساس میں آیت قرآنی کی

بھی توڑیں ہے اور کاس و دھاقا کا بھی مذاق ہے۔

نہادہ قدح را پر آب کرده گوید کاساً دہاقاً کافر شود مسئلہ اگر در حق باقی در دیگ

پانی سے لبریز کر کے کھانہ دہاقاً (تو آیت کریمہ کی بنا پر) کافر ہو جائیگا اگر دیگ کے باقی ماندہ کے بارے میں ہے

بگوید الباقیات الصالحات کافر شود مسئلہ اگر مردے بسم اللہ گفتہ شراب

”والباقیات الصالحات“ (تو یہی آیت کی بنا پر) کافر ہو جائے گا اگر کوئی بسم اللہ کہہ کر شراب

خورد یا زنا کرد کافر شود دھمچیں اگر بسم اللہ گفتہ حرام خورد مسئلہ اگر رمضان آمد

پیتے یا زنا کرے کافر ہو جائیگا اور اسی طرح اگر بسم اللہ پڑھ کر حرام کھائے کافر ہو جائیگا۔ اگر کوئی رمضان شریف آنے پر کہے

دگفت کہ رنج بر سر آمدہ کافر شود مسئلہ اگر گفتہ شد کہ بیا فلاں را امر معروف کنیم

کہ تکلیف سر پر آگئی تو کافر ہو جائیگا کوئی کہے کہ آؤ فلاں کو اچھے کام کی تلقین کریں اور

وے در جواب گفت کہ وے مرا چہ کردہ است کہ امر معروف کنم کافر شود مسئلہ

وہ جواب میں کہے کہ اس نے میرے ساتھ کیا کیسا ہے کہ میں امر بالمعروف کروں تو کافر ہو جائے گا۔ مسئلہ

مردے مدیون را گفت زر من در دنیا بدہ کہ در آخرت زر نخواہ بود اد

کوئی شخص مقروض سے کہے کہ میرا پیسہ بچے دُنیا میں دیدے کہ آخرت میں پیسہ نہ دے سکے گا وہ جواب

در جواب گفت کہ وہ دیگر بدہ در آخرت از من بگیری آنجا خواہم داد کافر شود

میں کہے کہ (اچھے) دس اور دیدے آخرت میں مجھ سے لے لینا میں وہیں دیدوں گا تو کافر ہو جائے گا اس کے

مسئلہ بادشاہ را اگر سجدۂ عبادت کند باتفاق کافر شود و اگر بقصد تہیت مثل

اندر توہین آخرت ہے) بادشاہ کو اگر سجدۂ عبادت کرے تو بالاتفاق کافر ہو جائے گا اور بغرض تعظیم سلام کی مانند

سلام کند علماء را در آن اختلاف است در ظہیر یہ گفتہ کافر نہ شود و در مؤید الدرایہ شرح

کرے تو علماء کا اس مسئلہ میں اختلاف ہے ”ظہیر یہ“ میں ہے کہ کافر نہ ہوگا اور ”مؤید الدرایہ شرح ہدایہ“

ہدایہ گفتہ کہ سجدہ با جماع جائز نیست و خدمت کردن بہ وضع دیگر از استادن

میں ہے کہ سجدہ بالاتفاق جائز نہیں اور انہما ہر خادمیت دوسرے طریقہ سے (مثلاً) اس کے سامنے کھڑا

پیش او یا دست بوسیدن یا پشت ختم کردن جائز است مسئلہ ہر کہ ذبح کند بناہم با تاں

ہونا یا ہاتھ پکڑنا یا بعض فرض تعظیم دینا جھک جانا جائز ہے جو شخص ذبح کرے بتوں

لے والباقیات الصالحات اس آیت میں ایک مثال ملا دیں جو قیامت میں باقی رہیں گے۔ اس آیت کا مذاق اڑانے کے لئے وہ دیگ کے کچے کچے کو ان لفظوں میں تعبیر کرنا ہے۔ کافر

شود۔ چونکہ اس میں بسم اللہ کی توہین ہے۔ چہ رنج۔ اگر یہ لفظ رمضان کی توہین کی نیت سے کہا ہو شہ امر معروف نکیم۔ چونکہ اس میں ایک فعل کی توہین ہے۔ در آخرت۔ چونکہ اس میں

آخرت کی توہین ہے۔ سجدۂ عبادت۔ یعنی جیسے نماز کا سجدہ پڑھنے کی نیت سے کیا جاتا ہے۔ تہیت۔ یعنی جس طرح تعظیم کے لئے سلام کیا جاتا ہے۔ اسی طرح تعظیم کے لئے سجدہ کر کے

استادن۔ کسی بڑے کے دربار میں کھڑے رہنا بھی درست ہے اور کسی کی تعظیم کے لیے کھڑا ہونا بھی جائز ہے۔ لیکن انسان کو چاہئے کہ دوسروں سے اس قسم کی تعظیم کا تقاضا نہ

ہو۔ پشت ختم کروں۔ یعنی تعظیم کے لئے جھکنا۔



یا بر چاہے یا بردیا یا بر نہر یا ، خانہ یا و چشمہ یا و مانند آں پس ذبح کنندہ مشرک  
یا کسوں یا دریاؤں یا نہروں یا گھروں اور چشموں وغیرہ کے نام پر تو ذبح کرنے والا مشرک

است وزن وے از مے جدا است و مذبحہ مُردار است مسئلہ در دستور القضاۃ از  
ہے اور اس کی بیوی اس سے علیحدہ کی جائے گی اور یہ غیر اشہ کے نام پر ذبح مُردار ہے "دستور القضاۃ" میں

امام زاہد ابو بکر نقل کردہ کہ ہر کہ در روزِ عیدِ کافراں چنانچہ نوروز مجوس و یمنین در  
امام زاہد ابو بکر سے منقول ہے کہ جو شخص کافروں کی عید کے دن مثلاً آتش پرستوں کے نوروز اور اسی طرح

دوالی و دسہرہ کفار ہند بر آید و با کافراں موافقت کند در بازی کافر شود مسئلہ  
کھار ہند کی دیوالی اور دسہرہ میں شامل ہو اور کافروں کے ساتھ ان کے مذہبی اکیلیں کود میں شریک ہو تو کافر ہو جائے گا

ایمان یاس مقبول نیست و توبہ یاس صح آنت کہ مقبول است مسئلہ در  
زندگی سے یاس ہو جانے (حالتِ نزاع) کا ایمان قبول نہیں اور ایسے وقت کی توبہ زیادہ صحیح قول کے مطابق مقبول ہے -

شرح مقاصد گفتہ کہ ہر کہ حدوث عالم یا حشر اجماد یا علم بجزئیات و مانند آں را کہ  
شرح مقاصد میں ہے کہ جو شخص عالم کے حادث (فانی) ہونے یا قیامت کے دن جسموں کو اٹھائے جائے اور زندہ کئے جائے

از ضروریات دین است انکار کند باتفاق کافر شود و اگر در مسائل عقائد کہ روافض و  
یائے کی چھوٹی سے چھوٹی چیز کے علم وغیرہ کا جو ضروریات دین میں سے ہیں انکار کرے تو باتفاق کافر ہو جائیگا اور اگر مسائل عقائد میں جن کے بارے

خارج و معتزلہ وغیرہ فرقہ ہائے مدعیہ اسلام در آں خلاف دارند برخلاف اہلسنت اعتقاد  
میں روافض (شیعہ) خارج اور معتزلہ وغیرہ کا جو اسلام کے دعویدار فرماتے ہیں اور ان کا ان مسائل میں اختلاف ہے (یعنی اہلسنت کے برعکس

کند در کافر گفتن او علماء اختلاف دارند در مستقی از ابو حنیفہ مروی است کہ کسے را  
اعتقاد رکھے تو اسے کافر کہنے میں علماء کا اختلاف ہے "مستقی" میں امام ابو حنیفہؒ سے روایت ہے کہ وہ اہل

اہل قبلہ کافر نمی گویم و ابو اسحق اسفرانی گفتہ کہ ہر کہ اہل سنت را کافر دارند  
قبلہ (قبلہ کی جانب نماز پڑھنے والے) میں کسی کو کافر نہیں کہتے اور ابو اسحاق اسفرانی کہتے ہیں کہ جو شخص اہل سنت کو کافر قرار دے میں اسے

او را کافر می دانم و ہر کہ نداند او را کافر ندانم مسئلہ علامہ علم الہدیٰ در بحر المحیط  
کافر سمجھتا ہوں اور جو شخص اہل سنت کو کافر قرار دے میں اسے کافر نہیں سمجھتا علامہ علم الہدیٰ بحر المحیط میں

سے برپاء ہوا۔ آپ پرست ایسا کرتے ہیں۔

مذبحہ وہ جانور جو خدا کے علاوہ ان ناموں پر ذبح کیا گیا ہے۔ باری۔ یعنی وہ کھیل کود جو مذہبی رسموں کے طور پر وہ لوگ کرتے ہیں۔ ایمان یاس۔ یعنی نزع کی حالت میں  
ایمان لانے کا جب کہ زندگی سے باہر ہو جائے اور عالم آخرت کا شہادہ ہونے لگے۔ حدوث عالم۔ یعنی دنیا کا نو پیدا ہونا۔ حشر اجماد۔ یعنی قیامت میں جسموں کا زندہ کیا جانا یا بے حرکت  
یعنی اللہ کا ہر چہ میں سے چھوٹی چیز کا عالم ہونا۔ ضروریات دین۔ وہ چیزیں جو کھانے پر مذہب میں ثابت ہیں مثلاً اہل قبلہ۔ جو کبھی کبھی طوط نماز پڑھتے ہیں۔ کافر می دانم۔ چونکہ ایک مسلمان کو کافر  
سمجھنا کفر ہے۔

گفتہ کہ ہر ملعون کہ در جناب پاک سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم دشنام دہد یا اہانت  
ڈالتے ہیں کہ ہر ملعون جو حضور سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی شان مبارک میں گالی

کند یا در امرے از امور دین او یا در صورت مبارک او یا در وصفے از اوصاف شریفہ  
دے (بڑا بھلائے) یا اہانت کرے یا دینی امور میں سے کسی امر میں یا آنحضرت کی صورت مبارک یا اوصاف شریفہ میں

او عیب کند خواہ مسلمان بود یا فتنی یا حربی اگر چہ از راہ ہزل کردہ باشد آن  
سے کسی وصف میں عیب کا اظہار کرے چاہے وہ مسلمان ہو یا فتنی یا حربی (دار الحرب کا باشندہ) خواہ وہ بطور

کافر است واجب القتل، توبہ او مقبول نیست و اجماع امت بر آنست  
ہزل و مذاق ایسا کرے وہ کافر واجب القتل ہے اس کی توبہ قابل قبول نہیں ہے اور امت کا اس پر اجماع ہے

کہ بے ادبی و استخفاف ہر کس از انبیاء کفر است خواہ فاعل او حلال دانستہ  
کہ بے ادبی اور توہین انبیاء میں سے کسی بھی نبی کی چاہے کرنے والا اسے حلال و جائز سمجھ کر اس کا

مرتکب شود یا حرام دانستہ مسئلہ آنچہ رد افض می گویند کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم  
ارتکاب کرے یا حرام جانتے ہوئے (بہر صورت کفر ہے) رد افض جو یہ کہتے ہیں کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے دشمنوں کے

از خوف دشمنان بعض احکام الہی را تبلیغ نہ فرمودہ کفر است۔

خوف سے بعض احکام الہی کی تبلیغ نہیں کی (یہ کہنا) کفر ہے

وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ عَلَى مَا هَدٰى اِنِّى لِلدِّى سَلَامٍ وَّمَا كُنَّا لَفِتْدٰى لَوْ لَا اَنْتَ هَدٰى اَنَا  
اور تم تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں کہ اس نے مجھے اسلام کی ہدایت نصیب فرمائی اگر اللہ ہمیں ہدایت نہ کرتا

اللہ لَقَدْ جَاۤءَتْ رُسُلٌ مِّنۡ رَبِّنَا بِالْحَقِّ صَلٰى اللہُ تَعَالٰى وَسَلَّم عَلٰى اَجْمَعِهِمْ  
تو ہم ہدایت پانچوں نے تجھے بلاشبہ ہمارے رب کے تمام رسول حق لائے ان سب پر اللہ تعالیٰ کی رحمتیں اور برکتیں ہوں

خُصُوۡصًا عَلٰى سَيِّدِهِمْ وَخَاتِمِهِمْ شَفِیْعِ الْعَالَمِیْنَ وَخَطِیْبِ الْاَنْبِیَآءِ یَوْمَ  
خصوصاً ان کے سردار اور ان کے خاتم تمام جہانوں کے شفاعت کرنے والے اور قیامت کے

الذِّیْنَ وَّ عَلٰى اٰلِهٖ وَاَصْحَابِهٖ وَاَتْبَاعِهٖ اَجْمَعِیْنَ ۝

دن انبیاء علیہم السلام کے خطیب پر اور ان کی آل پر اور صحابہؓ اور ان کے تمام تابعوں پر آمین ثم آمین

## تت

مترجم: آنحضرت کی یہی حیثیت سے تہیں کہ کفر ہے اور توہین کرنے والا قتل کا مستحق ہے۔ لیکن اگر وہ ذبح کر کے تو بیچ کر لے یہ ہے کہ اس کی توبہ مان لی جائے گی اس لئے کہ وہ  
مرد کہا جائیگا اور مردہ کی توبہ مقبول ہو جائیگی۔

آستخفاف۔ توہین۔ ہر کس از انبیاء یعنی کوئی بھی نبی ہو۔ کفر است۔ چونکہ اس عقیدے سے یہ لازم آتا ہے کہ آنحضرتؐ اپنی فرض انجام نہیں دے کے۔ لہذا یہ انہی اس  
خدا کی تعریف ہے جس نے مجھے اسلام کا راستہ دکھایا اور ہم کو راہِ یاب نہ ہونے والے گرد و راہنمائی نہ کرنا اللہ کے رسولؐ کو بیجا مان لائے ہیں وہ حق ہے۔ سب پر اللہ کا درود و  
سلام ہو۔ خاص طور پر سب نبیوں کے سردار اور سب انبیاءؑ کے خاتم ہیں اور تمام جہانوں کے شفاعت کرنے والے اور قیامت میں سب نبیوں کے خطیب ہوں گے اور ان کی اولاد،

اصحاب و ماننے والوں پر بھی سب پر درود و سلام ہو۔ بحمد اللہ ۱۴ فروری ۱۴۰۹ھ مطابق یکم رجب المرجب ۱۴۲۹ھ کو حاشیہ کے مستودع سے فراغت پائی۔

## وَصِيَّتْ نَامَہ

جناب قاضی محمد شفاء اللہ صاحب پانی پتی قدس سرہ تعالیٰ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ خَلَقَنِیْ مِنْ اَصْلَابِ الْمُسْلِمِیْنَ وَ اَرْحَامِ الْمُسْلِمَاتِ وَ مَنْ

اس خدا کی تعریف ہے جس نے مجھے مسلمان مردوں کی پشت اور مسلمان عورتوں کے جسم سے پیدا فرمایا

عَلَیْنا بِعَثَّةٍ سَیِّدِ الْاَنْبِیَاءِ وَ اَفْضَلِ الرُّسُلِ وَ الْاِیْمَانِ بِنُ هُوَ

اور ہم پر اس پیغمبر کو بھیج کر احسان فرمایا جو کہ سب نبیوں کے سردار اور سب رسولوں سے افضل ہیں اور اس خدا کی تعریف ہے جس نے ہمیں

الْاٰیةُ الْکُبْرٰی لِعُبَّیْرٍ وَ مَنْ هُوَ النِّعْمَةُ الْعُظْمٰی لِعُتْبَنِیْمٍ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ

اس فاتہ (آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم) پر ایمان عطا کر کے احسان فرمایا جو عبرت حاصل کرنے کے لیے بڑی نشانی ہے اور نعمت کے قدر والوں کے لئے

وَ عَلٰی الْاٰلِہٖ وَ اَصْحَابِہٖ وَ اَتْبَاعِہٖ اَجْمَعِیْنَ وَ اَشْکُرُہٗ عَلٰی مَا هَدٰ اِنِّیْ لِلْاِسْلَامِ

بڑی نعمت ہے اللہ کی رحمتیں اور اس کی سلامتی جو ان پر اور ان کی اولاد پر ان کے اصحاب اور ان کے سب تابعین پر میں اللہ کا اس نعمت پر

وَ اَحْیٰی اِنِّیْ عَلَیْہِ وَ وَقَفَنِیْ لِاَقْتِبَاسِ اَنْوَابِہٖ الصّٰلِحِیْنَ وَ اَوَّلِیَّائِہٖ

شکر گزار ہوں کہ اس نے مجھے اسلام کی رہنمائی فرمائی اور اسلام پر زندہ رکھا اور مجھے اپنے ان نیک علماء اور کامل اولیاء

الْکَامِلِیْنَ خُلَفَآءِ الشَّیْخِ اَحْمَدَ الْفَارُوقِیِّ النَّقْشَبَنْدِیِّ الْمَجْدِیِّ دِلَّالُف

کے انوار حاصل کرنے کی توفیق عطا فرمائی جو حضرت شیخ احمد فاروقی نقشبندی مجددی

الشَّانِیِّ وَ السَّیِّدِ السَّنَدِیِّ مُحَمَّدِی الدِّیْنِ عَبْدُ الْقَادِرِ الْجِیْلَانِیِّ غَوْنِ الثَّقَلِیْنَ وَ سَیِّدِ

ثانی اور سید محمد الدین عبد القادر جیلانی غوث الثقلین اور سید

الْقَاضِلِ الْکَامِلِ مُعِیْنِ الدِّیْنِ حَسَنِ السَّنَجَرِیِّ رَضِیَ اللّٰهُ عَنْ اَسْلَافِہِمُ

فاضل کامل معین الدین حسن سنجرہ کے خلفاء (جانشین) ہیں خدا ان کے

وَ اَخْلَافِہِمُ اَجْمَعِیْنَ وَ اَسْرَجُوا مِنْ فَضْلِہٖ تَعَالٰی اَنْ یُّبَیِّتَنِیْ عَلٰی اِتْبَاعِہِمُ وَ مُحِبِّیْمُ

انگوں اور پچھلوں سب سے راضی ہو مجھے اللہ کے فضل سے یہ امید ہے کہ وہ میری موت ان لوگوں کی محبت اور

وَ یُلْحِقَنِیْ بِہِمُ فِیْ دَآسِرِ الْقَزَارِ وَ مَا ذَٰلِکَ عَلٰی اللّٰهِ یَعْرِیْزُ -

تبعہ کی حالت میں نصیب فرمائے گا اور مجھے جنت میں ان کے ساتھ وابستہ رکھے گا اور یہ خدا کے لئے کوئی بڑی بات نہیں۔

بعد از حمد و صلوة فقیر فقیر محمد شفاء اللہ حنفی مجددی پانی پتی می نوید کہ عمر میں

حمد و صلوة کے بعد فقیر فقیر محمد شفاء اللہ حنفی مجددی پانی پتی کھت ہے کہ اس

عاصی بہشتاد سال رسیدہ و یقین کہ عبارت از مرگ است برسہ آمدہ فرصت نہ

عنقریب کی عمر اسی سال کی ہو چکی اور یقین جس سے مراد موت ہے سند پر آگئی فرصت باقی

گذاشتہ کلمہ چند بطریق وصیت برائے ادلاؤ و احباب می نویسد کہ رعایت بعضے

نہیں چھوڑی (اب) چند کلمے بطور وصیت اولاد و احباب کے واسطے لکھتا ہے کہ ان میں سے کچھ

از ان برائے ذات فقیر مفید و ضرور است بر بنی ازاں برائے دوستاں و فرزنداں

کی نیکداشت فقیر (مصنف) کی ذات کے لئے مفید اور ضروری اور کچھ حصہ دوستوں اور بیٹوں کے

ضرور مفید است اگر نوع اول را رعایت خواہند کرد روح فقیر از آہنا خوشنود

پسے ضروری اور مفید ہے اگر نوع اول کے تحت ذکر کردہ باتوں کی رعایت کریں گے تو فقیر کی روح ان سے خوش

خواہد شد و حق تعالیٰ جزائے خیر خواہد داد و گرنہ در عاقبت دامن گیر خواہم شد و

ہوگی اور اللہ تعالیٰ بہتر بدلہ عطا فرمائے گا ورنہ آخرت میں دامن گیر ہوں گا اور

اگر نوع ثانی را رعایت خواہند کرد و ثمرہ آل در دنیا و عقبی نیک خواہند دید و گرنہ نتیجہ بد

اگر نوع ثانی (دوسری) کی رعایت کریں گے تو اس کا نتیجہ دنیا و آخرت میں اچھا دیکھیں گے ورنہ بُرا انجام

خواہند دید۔ نوع اول آنست کہ در تجہیز و تکفین و غسل و دفن رعایت سنت کنند

دیکھنا ہوگا نوع اول یہ ہے کہ تجہیز و تکفین و غسل و دفن میں سنت کی رعایت کریں

و دو چادر رزائی کہ حضرت ایشاں شہیدہ رضی اللہ عنہ عنایت فرمودہ بودند در آل تکفین

اور دو رزائی (سترے والی) چادریں جو حضرت مرزا منظر جان جاناں نے عنایت فرمائی تھیں ان میں تکفین

نمائند و عمامہ خلاف سنت است ضرور نیست و نماز جنازہ بجماعت کثیر و امام صالح

دیں اور عمامہ خلاف سنت ہے ضروری نہیں ہے اور نماز جنازہ بجماعت کثیر اور امام صالح

مثل حافظ محمد علی یا حکیم کھویا حافظ پیر محمد بجا آوند و بعد تجبیر اولیٰ سورۃ فاتحہ ہم

مثلاً حافظ محمد علی یا حکیم سکھوا یا حافظ پیر محمد کے ساتھ بڑھیں اور تجبیر اولیٰ کے بعد سورۃ فاتحہ بھی

خوانند و بعد مردن من رسوم دنیوی مثل دہم و ہستم و چہلم و ششماہی و برتسینی بیج

پڑھیں اور میرے مرنے کے بعد دنیاوی رسوم دسواں، بیسواں، چالیسواں اور ششماہی اور برتسینی وغیرہ کچھ

لے رعایت نہ لکھا تھا۔ پڑنے۔ کچھ حصہ۔ نوع اول۔ یعنی وہ باتیں جو وصیت نامہ کی نوع اول کے تحت ذکر کی گئی ہیں عاقبت۔ آخرت۔ دو چادر رزائی۔ یعنی سترے والی رزائی۔ ثلثہ شہیدہ۔ یعنی حضرت مرزا جان جاناں حبیب اللہ منظر رحمۃ اللہ علیہ جو کہ قاضی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے پسر ہیں۔ تکفین۔ نمائند۔ کسی شے کی پکڑ سے میں تکفین دینا سنت ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی چادر صاف زینب رضی اللہ عنہا کے کفن میں ڈالائی تھی۔ حافظ محمد علی۔ راہ نجات مشہور کتاب کے مصنف ہیں حکیم سکھو۔ یہ سون ہے اصل نام غلام حسین الدین ہے۔ سورۃ فاتحہ۔ یعنی فاتحہ کی رو سے اگر فاتحہ بطور ایک دعا کے پڑھی جائے تو اجازت ہے۔ ثلثہ برتسینی۔ سوم۔ چہلم۔ برسی و بطور سب دعوت ہیں یہ ہندوؤں رسمیں ہیں جو مسلمانوں میں رائج ہو چکی ہیں۔ ان باتوں سے بچنا ہے ضروری ہے۔



نہ کنند کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زیادہ از سہ روز ماتم کردن جائز نداشتہ اند  
 نہ کریں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تین دن سے زیادہ سوگ کو جائز نہیں رکھا

حرام ساختہ اند و از گریہ و زاری زناں را منع یلغ نمایند در حالت حیات خود  
 حرام قرار دیا ہے اور عورتوں کو رونے پٹنے سے سختی کے ساتھ منع کریں فقیر اپنی زندگی میں ان چیزوں کو  
 فقیر ازیں چیز ہا راضی نہ بود و بہ اختیار خود کردن نداده و از کلمہ و درود و ختم قرآن  
 پسند نہیں کرتا تھا اور اپنے اختیار سے کرتے بھی نہ دیں اور کلمہ و درود اور ختم قرآن و

و استغفار و از مال حلال صدقہ بہ فقراء باخفاء امداد فرمایند کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 استغفار اور مال حلال سے فقراء کو صدقہ بلا شیدہ طور پر فقیر کی ان سے امداد فرمائی کہ رسول اللہ صلی اللہ  
 و سلم فرمودہ اَلْبَيْتُ فِي الْقَبْرِ كَالْغَرِيِّ الْمَتَّوِّصِ يَنْتَظِرُ دَعْوَةَ مَا تَلَحُّقُهُ عَنْ  
 علیہ وسلم نے فرمایا۔ قبر میں میت کی حالت ڈوبنے اور غوطہ کھانے والے کی سی ہوتی ہے اسے اس پکار کا انتظار رہتا

اَبَا آخِرِ اَوْ صَدِيقِي و بعد مُردن من در ادائے دیون من کوشش یلغ نمایند  
 ہے جو باپ بھائی یا دوست کی طرف سے پہنچتی ہے اور میرے مرنے کے بعد میرے قرضوں کی ادائیگی میں انتہائی کوشش کریں  
 فقیر در حیات خود نصف موضع نگہ و املاک قصبہ کہ در ملک خود داشت آل را  
 فقیر (مصنف) نے اپنی زندگی میں نصف موضع نگہ اور املاک قصبہ جو اپنی ملکیت تھے اس کے آٹھ حصے

ہشت سہام قرار دادہ سہام بہ والدہ کلیم اللہ و دو سہام بہ صفوة اللہ و یک  
 ہشتار دے کر تین حصے والدہ کلیم اللہ اور دو حصے صفوة اللہ اور ایک  
 سہام بہ فلانہ دیک سہام بہ فرزندان فلانہ و یک بہ فرزند فلانہ فردختہ مبلغ ثمن بخشید ہر یک  
 حصہ فلان (لا کی) اور ایک حصہ فلان لڑکی کے فرزندوں کو اور ایک فردختہ کر کے فلانہ کے بیٹے کو قیمت دے کہ ہر ایک کو اس کے حصہ کا مالک بنا

را مالک حصہ او ساختہ بود لیکن تا دم زلیست خود محصول بنجم حصہ با ولاد ہر دو و ختر  
 دیا تھا مگر اپنی زندگی میں محصول دونوں لڑکیوں کی اولاد کے ہا پنجویں حصہ کا میں نے دیا

لہ گریہ و زاری۔ جس رونے میں بچ و بیکار ہو اور واپلا ہو وہ ناجائز ہے محض آنسوؤں سے رونامنع نہیں ہے۔ منع یلغ۔ سخت ممانعت نہ فقیر۔ یعنی قاضی صاحب  
 رحمۃ اللہ علیہ۔ فقیر۔ یعنی لالا اللہ۔ استغفار۔ ان سب عبادتوں کا ثواب مرنے کی روح کو پہنچاتا ہے۔ مال حلال۔ اللہ تعالیٰ پاک کما کی کے صدقہ کو قبول فرماتا ہے۔ اخفاء۔ پوشیدگی  
 قائم حالت میں صدقہ اس طور پر دینا چاہیے کہ دہانے والا نہ دے تو باتیں نہ کر بھی خبر نہ ہو۔ البتہ اگر انسان میں ریاکاری کا جذبہ ہو اور اس کے علی الاعلان دینے سے دوسروں کو  
 صدقہ کرنے کی ترغیب ہو تو علی الاعلان دینے میں ثواب زیادہ ہے کہ البتہ اگر مردہ قبر میں ڈوبنے والے غوطے کھانے والے کی طرح ہوتا ہے جو اس پکار کا منتظر ہوتا ہے جو اس  
 کو پکارے، بھائی یا دوست کی جانب پہنچے (یعنی ایصال ثواب کی صورت میں) دیون قرضے۔ سہام بہم کی جمع۔ حصہ کلیم اللہ۔ قاضی صاحب کے صاحبزادے ہیں۔ صفوة اللہ  
 یہ املاک صاحب کے صاحبزادے ہیں جو قاضی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے بڑے صاحبزادے تھے جو قاضی صاحب کی زندگی میں وفات پا گئے تھے۔ مبلغ ثمن قیمت کا دوسرہ۔  
 کہ مالک حصہ۔ قاضی صاحب نے جائداد کی تقسیم اپنی زندگی میں اس طور پر کی تھی کہ یہ لوگ اپنے حصے کے قاضی صاحب کی وفات کے بعد حصہ والہ ہوں گے جیسا کہ اگلی سطور  
 سے ظاہر ہوتا ہے۔ تا دم زلیست۔ اس عبارت میں قاضی صاحب نے اس طریقہ کار کا ذکر کیا ہے جو باوجود سابقہ تقسیم کے اپنی زندگی میں جائیداد کی آمدنی کا رکھا۔

میدادم و بالقی اسہ حصہ کروہ یک حصہ برائے حشر چ خود میداشتم و یک حصہ بہ فلاں

اور باقی کے تین حصے کر کے ایک حصہ اپنے حشر چ کے واسطے رکھتے ہوں اور ایک حصہ فلاں

و یک حصہ بہ فلاں میدادم بعد مرن من ہم تا وقتیکہ دین من ادا شود ہمیں قسم محصولات تقسیم

کو دیتے ہوں میرے مرنے کے بعد بھی تا وقتیکہ میرا قرض ادا ہو اس قسم کے محصولات تقسیم

کروہ حصہ من بہ قرض خواہاں می دادہ باشند و از مبلغ عیدین قرض خواہاں را داوہ مرا

کر کے میرا حصہ قرض خواہوں کو دے دیا جائے اور عیدین پر ملنے والے اٹھام قرض خواہوں کو دے کر

زود تر فارغ الذمہ سازند تفصیل قرضہا کہ در ذمہ من است در بند چٹھہ اخراجات

مجھے بہت جلد اس ذمہ داری سے سبکدوش کروں۔ میرے ذمہ جو قرض ہے اس کی تفصیل روزمرہ کے آمد و

روزمرہ اکثر نوشتہ ام و چٹھیاہائے مہری من نزد قرض خواہان است در ادائی آل

غریب کے رجسٹر میں اکثر میں نے لکھ دیا ہے اور میری ہر روزہ دستاویزات قرض خواہوں کے پاس

تہاؤن نہ نمایند و صبیہ شریفہ حضرت شیخ رضی اللہ عنہ را ہر یک بہ مقدور خود

ہیں اپنی ادائیگی میں سستی نہ کریں اور حضرت شیخ و شیخ شاہ محمد عابدؒ کی صاحبزادی کی حتی المقدور خدمت واجب و لازم

خدمت کروں لازم و واجب و اند علی الموسیع قدسہ و علی المقتدرہ لا یكلف

سببیں صاحب دمت کے ذمہ اس کی حیثیت کے موافق ہے اور تنگدست کے ذمہ اس

اللہ نفساً الا وسعہا۔ فقیر در سال تمام وہ من گندم و پنج شش روپیہ نقد بایشاں

کی حیثیت کے موافق ہے اللہ کسی شخص کو تکلف نہیں بناتا مگر اس کا جو اس کی طاقت اور اختیار میں ہے فقیر سال بھر میں دس من گیہوں اور پانچ پھ

میدادم ازیں قصور نشود وہ بیگہ زمین چاہ سیدانی والا والدہ دلیل اللہ از طرف خود

رہے نقد انہیں دیتا رہا ہے اس میں کوتاہی نہ ہو اور چاہ سیدانی والی دس بیگہ زمین کی والدہ دلیل اللہ واقعی صاحب کی اہلیا نے اپنی

برائے مرزا لالین وصیت کروہ بودہ بایشاں میرسد و من از طرف خود بہت بیگہ خام

جانب سے مرزا لالین کے واسطے وصیت کی تھی یہ حسب وصیت انہیں دیدی جائے اور میں نے اپنی طرف سے بیس بیگہ خام

محصولات آملی از مبلغ عیدین چ نکو قاضی صاحب قاضی شہر تھے غالباً عید و بقر عید کے موقع پر کچھ نذرانہ پیش کیا جاتا ہوگا کہ چٹھہ اخراجات۔ روزمرہ۔ بوسہ۔ آمد و  
غریب کا رجسٹر چٹھیاہائے مہری۔ جو قاضی صاحب نے بطور دستاویز کے تحریر فرمائے ہوں گے تو ان سستی صبیہ شریفہ۔ صاحبزادی کے حضرت شیخ یعنی شاہ محمد عابد صاحب  
رحمۃ اللہ علیہ جو قاضی صاحب کے پیر و ہی سال کی وفات کے بعد قاضی صاحب نے حضرت مرزا مظہر جان جاناں رحمۃ اللہ علیہ سے بیعت فرمائی تھی کہ علی التمسع۔ مالدار پر اس کے  
مقدور بھر اور تنگ دست پر اس کے مقدور بھر غریب کی ضروری ہے۔ اللہ انسان کو اس کی گنجائش کے بقدر تکلف بناتا ہے۔ والدہ دلیل اللہ۔ قاضی صاحب کی اہلیہ حضرت  
ہیں۔ مرزا لالین۔ یہ حضرت مرزا مظہر جان جاناں رحمۃ اللہ علیہ کے بھائی کے پوتے ہیں جن کو مرزا صاحب نے اپنا مرزا بنا لیا تھا۔ قاضی صاحب رحمۃ اللہ علیہ مرزا صاحب  
کی وفات کے بعد ان کو والدہ کو اپنے ساتھ پانی پت لے گئے تھے اور ان کی دیکھ بھال رکھتے تھے

زمین چاہی مزدور از موضع نگلہ برائے ایشاں مقرر نموده بودم لیکن ایشاں بر آں قبضہ  
زمین چاہی قابل کاشت موضع نگلہ سے ان کے واسطے مقرر کی تھی مگر انہوں نے اس پر قبضہ

نہ کردہ اندیک من گندم و یک روپیہ نقد در ماہہ بایشاں می دہم دریں ہم قصور نہ  
نہیں کیے ایک من گندم اور ایک روپیہ نقد ہمیشہ میں ان کو دیا کرتا ہوں اس میں کوتاہی نہ

شود موضع نگلہ میراث جد پدری و جد مادری من نیست محض تصدق حضرت  
بر موضع نگلہ میری پدری یا مادری میراث نہیں ہے فقط حضرت مرزا صاحب

مرزا صاحب شہید است رضی اللہ عنہ در ادائے خدمت ایشاں تقصیر نہ نمائند -  
شہید رضی اللہ عنہ کی دعاؤں کا صدقہ ہے ان کی خدمت کی ادائیگی میں کوتاہی نہ کریں -

نوع دیگر کہ برائے پسماندگان مفید است آں کہ دُنیا را چندان معتبر نداند اکثر  
دوسری نوع پسماندگان کے لئے مفید ہے وہ یہ کہ دنیا کو کچھ بھی قابل اعتبار نہ قرار دیں اکثر

کساں را اور طفلی و اکثر در جوانی میرند بعضے بہ پیری میرند تمام عیشاں ہم  
لوگ بچپن اور اکثر جوانی میں مر جاتے ہیں اور بعض بڑھاپے تک پہنچتے ہیں ان کی ساری عمر بھی یکہ ہی

در اندک فرصت مثل باد صبا می رود و نمیدانند کہ بجارفت و معاملہ آخرت کہ انقطاع  
عصہ میں پروا ہو کی طرح گزر جاتی ہے اور یہ بہتہ نہیں چلتا کہ کہاں تھی اور آخرت کا معاملہ ختم ہو بیوالا

پذیر نیست بر سر می ماند حق تعالی می فرماید اِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ ○ الی قولہ  
(اور نہ پذیرا نہیں آدمی بر اس کی ذمہ داری رہتی ہے حق تعالی فرماتا ہے جب آسمان پھٹ جائیگا فرمان خداوندی

عَلِمَتْ نَفْسٌ مَّا قَدَّحَتْ وَاَخَّرَتْ ○ اہلٹی باشد کہ بایں لذت قلیل کہ آں ہم  
ہر شخص اپنے اچھے اور بکھلے اعمال کو جان لے گا یہ بیوقوفی نہ اس تھوڑی سی لذت کی خاطر کہ یہ بھی بغیر تکلیف و مشقت

بے رنج کشتی میسر نمی شود لذات قوی دائمی را برباد دہد و بہ آلام ابدی گرفتار شود  
کے میسر نہیں ہوتی ہمیشہ رہنے والی (منگن) لذتوں کو برباد کرے اور ہمیشہ کی تکالیف مول لے

نَعُوْذُ بِاللّٰہِ مِنْہَا پس جائے کہ مصلحت دینی و مصلحت دنیوی باہم متعارض شود  
نعوذ باللہ پس یہاں دینی اور دنیاوی مصلحت میں متعارض (مشکوک) ہو وہاں دینی

لے جائی دو دین کلائی ہے جس کو توئیں کے پانی سے سیراب کیا جائے۔ جہہ پدری۔ دادا۔ جد مادری۔ نانا۔ محض تصدق۔ معلوم ہوتا ہے کہ یہ جامہ اوقاف صاب  
نے خود خریدی ہوئی تھی۔ تقصیر کوتاہی۔ دنیا را چندان معتبر نہ اند۔ یعنی ہر وقت آخرت کی تیاری میں مصروف رہیں گے باوصفا۔ پروا ہوا۔ انقطاع پذیر نیست۔  
یعنی دنیا کی طرح ختم ہونے والا نہیں ہے۔ ہرگز نہ مانہ۔ یعنی انسان کے ذمہ باقی رہتا ہے۔ اِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ۔ جب آسمان پھٹ جائیگا۔ عَلِمَتْ نَفْسٌ مَّا  
قدمت و آخرت۔ ہر نفس جان جائے گا کہ اس نے کیا اگے روانہ کیا اور کیا پیچھے چھوڑا گئے۔ بیوقوفی۔ لذت قلیل۔ یعنی دنیا کے مزے۔ دائمی۔ جنت  
کے لطف۔ آلام۔ تکلیفیں۔ نَعُوْذُ بِاللّٰہِ مِنْہَا۔ ہم اس سے خدا کی پناہ چاہتے ہیں۔ متعارض۔ بالعقاب۔

مصلحت دینی را مقدم باید داشت کہ مصلحت دینی را مقدم می دارد دنیا ہم موافق مصلحت مقدم رکھنی چاہیے جو شخص دینی مصلحت کو مقدم رکھتا ہے دنیا بھی حسب

تقدیر بڑے می رسد رسول فرمود صلی اللہ علیہ وسلم مَنْ جَعَلَ الْهُمُورَ هَتًّا وَاحِدًا هَتًّا اَوْشَنَ، تقدیر اسے ملتی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

اٰخِرَتِہٖ کَفٰی اللّٰہُ هَتًّا دُنْيَاہُ یعنی ہر کہ مقاصد خود در یک مقصود منحصر سازد یعنی جو شخص اپنے تمام مقاصد ایک مقصود میں منحصر کر دے

و مقصود آخرت منظور دارد کفایت کند اللہ تعالیٰ مقصود دُنئی اور ا و اور اس کا مقصود (فکر) آخرت ہو اللہ تعالیٰ اس کے دنیوی مقاصد کے لئے کافی ہو جاتے ہیں (اور اس کے

کہے کہ مصلحت دُنیا را مقدم دارد و گاہ باشد کہ دُنیا ہم اور دست نہ دھد چنانچہ بیشتر دنیاوی مقاصد بھی پورے ہوتے ہیں اور جو دنیوی مصلحت کو مقدم رکھے تو بسا اوقات دنیا بھی اس کے ہاتھ نہیں لگتی چنانچہ اکثر

دیریں زمانہ ہمچنین است پس خَسِرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةُ شَوَد و اگر دُنیا دست دہاند کہ اس زمانے میں ایسا ہی ہے پس دنیا اور آخرت میں ٹٹلے والے ہونگے اور اگر دُنیا ہاتھ لگ جائے تو

فرضت زوال پذیر و باز خسران ابدی لاحق شود فقیر بچشم خود ہزار ہا مردم را دیدہ کہ غمزدے ہی عصر میں ختم ہو جاتی ہے اور پھر ہمیشہ کا لڑا نصیب ہوتا ہے فقیر مصنف نے اپنی آنکھوں سے ہزاروں لوگوں کو

بدولت رسیدند باز از آنہا اثرے نما نہ فقیر و پدر فقیر بخدمت قضا دیکھا کہ انہیں دنیوی دولت نصیب ہوئی اور پھر ان کے پاس اس میں سے کچھ نہ رہا مصنف اور مصنف کے والد اور دادا منصب قضا

مُبتلا شدند ہر چند آنچہ می باید حق ایں خدمت از ما ادا نہ شدہ خصوصاً پرفاخر ہوتے جتنی ہونی چاہئے وہ اس منصب کی خدمت ہم سے نہیں ہوتی خاص طور پر

ازیں فقیر پُر تقصیر کہ بیشتر عمر در زمانہ فاسد تریافتہ ازیں جہت نادام و اس فقیر (مصنف) پُر تقصیر سے کہ عمر کا زیادہ حصہ زمانہ انحطاط و فساد و طوائف الملوک کا پایا اسی بنا پر ٹھسار اور طلبگار

موافق تقدیر یعنی جس قدر اللہ اس کے مقدم میں رکھی ہے۔ کہ جس جہل یا جس شخص نے تمام فکروں کی بجائے صرف آخرت کی فکر کی۔ اللہ اس کے دنیوی مشکوک لئے خود کافی ہو جاتے ہیں۔ مقدم دارد یعنی دنیا کی مصلحتیں سوچنا ہے آخرت کی خوبیوں کی طرف اس کا کوئی دھیان نہیں ہے دست نہ یہ یعنی دنیا بھی اس کے قابو میں نہیں آتی نہ خسران دنیا و الآخرۃ۔ دنیا میں بھی ٹٹلے ہیں رہا اور آخرت میں بھی۔ دست دہ یعنی دنیا حاصل ہو جاتی ہے۔ خسران ابدی ہمیشہ کا نقصان۔ فقیر حق قاضی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کہ خدمت قضا۔ قاضی صاحب کج خاندان کی سونوں تک شاہی قاضی رہا ہے۔ زمانہ فاسد قاضی صاحب کج و بد ہندوستان میں مسلمانوں کے انحطاط کا دور تھا۔ طوائف الملوک پھیلی ہوئی تھی۔ امراء و سردار عواما فاسق و فاجر میں مبتلا تھے۔ ہاں عقیدے زور پکڑ رہے تھے



مستغفرُ ما بحولِ اللہ و قوتہ طمع ازیں خدمت نہ کردہ ام و از اکثر ابنتائے روزگار

مغفرت ہوں لیکن اللہ کے حول اور اس کی قوت سے میں نے اس خدمت کا لالچ نہیں کیا اور اکثر زمانہ ساز قاضیوں کے مقابلہ

نوع بخوبی کردم اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ عَلٰی ذٰلِکَ ازیں جہت از فضل الہی اُمید مغفرت دارم

میں کچھ بہتر کام کیا اس پر اللہ کا شکر ہے اسی بس پر اللہ کے فضل و کرم سے مغفرت کا امیدوار

مقصود اصلی در نیت فقیر ہمیں است اما برکت ہمیں عمل جملہ مسلماناں بلکہ ہنود ہسم

ہوں فقیر (مغفرت) کی نیت میں مقصود اصلی یہی ہے اسی کی برکت سے سارے مسلمان بلکہ ہنود و کفار نے

ہر کسے کہ ملاقات کردہ معزز داشتہ وغنیمت شمر دہ و گرنہ علماء بہتر از من موجود

بھی جس سے بھی ملاقات ہوئی معزز رکھا اور مجھے غنیمت شمار کیا ورنہ کچھ سے بہتر علم موجود

اندکسے نمی پرسد و از باطن کسے دیگران را چہ خبر است این دلیل است بر آنکہ

ہیں انہیں کوئی نہیں پوچھتا کسی کے اندرونی حال کی کسی کو کیا خبر ہے یہ (اعزاز و احترام) اس کی دلیل

اگر مصلحت دینی را بر دنیا مقدم داشتہ شود دنیا ہم از دے روگرداں نمی شود

ہے کہ اگر دینی مصلحت کو دنیہ (کے حصول) پر مقدم رکھا جائے تو دنیا بھی اس سے منہ نہیں پھرتی اللہ تعالیٰ

مصرعہ۔ می دہد یزداں مراد متقی۔ پس از فرزندان من کسے کہ خدمت قضا اختیار کند

متقی کی مراد بطوری کرتا ہے لہذا میرے فرزندوں میں جو بھی خدمت قضا اختیار (اور منصب قضا)

طرح و خاطر داری ناحق را دخل نہ دہد و بروایت معتبر مفتی بہ عمل نماید و از جملہ تفتدیم

قبول کرے لالچ اور ناحق دلداری کو (بہرگز) جگہ نہ دے اور معتبر مفتی بہ روایت پر عمل کرے مصلحت دینی کو

مصلحت دینی بر مصلحت دنیوی آں است کہ در مناکحت دینداری را منظور دارد چوں

دنیوی مصلحت پر مقدم رکھنے کا حاصل یہ ہے کہ مناکحت میں دینداری پیش نظر رہے کیونکہ

دیں زمانہ دریں شہر مذہب روافض بسیار شیوع یافتہ است و شرفار بیشتر بر

اس زمانہ (اور) اس شہر میں مذہب روافض بہت پھیل چکا ہے اور شرفار زیادہ تر نسب کی رغبت یا

علو نسب یا رفاہ معیشت نظر می دارد اول رعایت دین باید کرد و ختر بکسے رافضی یا

زندگی کے عیش و آرام پر نظر رکھتے ہیں دین کی رعایت مقدم ہوتی چاہئے کسی ایسے شخص سے لڑائی کا

لے مستغفرُ اللہ سے معافی کا خواستگار ہوں۔ طمع۔ لالچ۔ اُنہائے روزگار۔ یعنی زمانہ ساز قاضی۔ الحمد للہ علی ذالک۔ اس پر خدا کی تعریف ہے۔ ہمیں علم۔

یعنی دیانت داری کے ساتھ عمدہ قضا کی انجام دہی۔ می دہد۔ خدا نے تعالیٰ پر ہمیزگار کی مراد خود پوری فرما دیتا ہے۔ نہ دخل نہ دہد۔ یعنی اپنے فرض کی انجام دی کسی کی

پرداہ نہ کرے مفتی بہ فقہ کا وہ قول جس پر علماء نے فتویٰ دیا جو۔ مناکحت۔ شادی بیاہ۔ دین شمر۔ یعنی پالی بہت۔ روافض۔ شیعوں کا وہ فرقہ جو حضرت ابو بکر اور حضرت عمر رضی اللہ

عنا کو برا بھلا کہتا ہے۔ علو نسب۔ کسی بڑائی۔ رفاہ معیشت۔ گنہگار کا آرام۔

مستہم بفضل اگرچہ صاحب دولت و عالی نسب باشد نباید داد روز قیامت سوائے دین

نکاح نہ کرنا چاہئے جو رافضی (شیعہ) جو یا اس پر شیعہ ہونے کی نسبت جو خواہ وہ صاحب دولت اور عالی نسب ہی کیوں نہ ہو قیامت

و تقویٰ بیچ بکار نخواهد آمد و نسب را نخواهند پرسید

دن بجز دین اور تقویٰ (پہرہیزگاری) کے کچھ کام نہ آئیں گے اور نسب کے بارے میں نہیں پوچھا جائے گا۔

کہ دریں راہ فلاں ابن فلاں چیزے نیست۔ و دولت اعتبار نہ دارد کہ مشتق از تداول

کہ اس راہ میں فلاں ابن فلاں (صرف عالی نسب) کوئی چیز نہیں ہے اور دولت کا اعتبار (اور اس پر بھروسہ) نہ کرے کہ یہ تداول

است المال غاد و مالا۔ و دیگر باید دانست کہ اکمل الاکملین از نوع بشر بلکہ از ملائکہ

دارند دین اور سیما صفی سے مشتق ہے۔ و یادوی دولت صحیح و شام آتی جانی اور فنا ہو جیوال ہے) دوسرے جانتا چاہئے کہ نزع انسانی بکے فرشتوں سے

ہم سید المرسلین محمد مصطفیٰ است صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہر کس ہر کس ہر تدر بہ آل سرور

بھی ممکن (مکن ترین انسان) سید المرسلین محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں ہر شخص بقدر امکان ظاہر و باطن (اخلاق

مشابہت بہم رسانند و رباطن و ظاہر و صفات جبلی و کسبی و علم و اعتقاد و عمل

و عادات) میں سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے مشابہت پیدا کرے اور پیدائشی صفات اور حاصل کی ہوئی صفات

و عادات و عبادات آل کس را ہماں تدر کامل باید دانست و ہر کس در مشابہت

اور علم و اعتقاد اور عبادات و عادات میں عمل اسی قدر اس شان سروری و افضلیت کے مطابق کامل جانتا چاہئے جو شخص جتنا آنحضرت

در چیزے ازاں قاصر است ہماں تدر ویران ناقص باید دانست و لہذا بجہت

کے ساتھ مشابہت پیدا کرنے میں ناقص ہو اے اتنے ہی ناقص جانتا چاہئے لہذا تا بہک سنت

کمال اتباع سنت تنبیہ کہ اولیٰ نقشبندی اختیار کردہ اند گویٰ مسابقت بردہ اند

کے کمال اتباع کے باعث جو نقشبندی اولیاء نے اختیار کیا ہے (سب سے) آگے بڑھ گئے (اور ممتاز ہو گئے) اور

و ہمیں کمال مشابہت بجہت کمال متابعت دلیل است بر افضلیت شان و اگر

یہ ذات حرامی صلی اللہ علیہ وسلم کی صفات عبادت مبارک سے مکمل مشابہت ان کے کمال اتباع سنت اور افضلیت کی دلیل ہے اور

ہمت ما قاصر ہماں از کمال متابعت آنجناب کوتاہی کند و بر اولیٰ واجبات و

ہم کم ہمتوں کی ہمتیں آنحضرت کی کمال متابعت (کامل درجہ کی ہر صورت پیروی) سے کوتاہی پڑیں اور واجبات کی ادائیگی اور

ترک محرمات و مکروہات و مشتبہات در عبادات و عادات و معاملات خصوصاً

محرمات کے ترک اور مکروہات و مشتبہات کے عبادات و عادات اور معاملات خاص طور پر

اہم ہے۔ جس پر ہمت ہو کہ وہیں۔ یعنی آخرت میں یہ کام نہ لگے گا کہ تم فلاں کے بیٹے اور فلاں کے پوتے تھے۔ بلکہ دیناری کام آئے گی۔ تداول۔ ایک کے ہاتھ سے دوسرے کے ہاتھ پر

دینا۔ املا غاد و راجح۔ و یادوی دولت صبح و شام آگے جانے والی چیز ہے یعنی ذوال پذیر ہے نہ درجہ۔ یعنی اخلاق و عادات جبلی۔ پیدائشی۔ کسبی۔ حاصل کردہ کامل باید دانست

و نقشبندی کمال انسانی کا معیار آنحضرت کی مشابہت پر ہے۔ نقشبندی۔ لیس افضلیت است۔ اگر مثال حرام و حلال میں امتیاز رکھے۔ فرض کی انجام دہی کو تا ہی نہ کرے اور معاملات درست رکھے تو یہ بھی نجات کے لیے کافی ہے۔

در معاملات قناعت کند آں ہم بسیار غنیمت است گو کثرت نوافل و اتیان مستحبات

معاملات میں ترک پر اکتف کریں قرآن بھی غنیمت ہے اگرچہ نوافل کی کثرت اور مستحبات پر

و کمال اشتغال سنن در عبادات و عادات از وی ستر نہ شود رسول فرمود صلی اللہ علیہ وسلم

عمل اور عبادات و عادات میں سنت نبویؐ میں کمال اور اعلیٰ درجہ کی مشغولیت ستر نہ ہو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

مَنْ اتَّقَى الشُّبُهَاتِ اسْتَبْرَأَ دِينَهُ وَ عِرْضَهُ وَ مَنْ دَقَعَ فِي الشُّبُهَاتِ دَقَعَ فِي الْحَرَامِ

جس شخص نے مشتبہ چیزوں سے احتراز کیا اس نے اپنے دین اور آبرو کی حفاظت کر لی اور جو شخص مشتبہ چیزوں میں

الْحَدِيثُ فِي الصَّحِيحَيْنِ حَقٌّ تَعْلَامِي فَرَمَا يَدِ انْ اَوَّلِيَاءُ اَكْ اَلَا الْمُتَّقُونَ نِيَسْتَنَدُ

بتلا ہوا وہ بالآخر حرام میں مبتلا ہوا (بخاری و مسلم) حق تعالیٰ فرماتا ہے متقی ہی اللہ کے دوست ہیں نفرتی سے

دوستان خدا مگر متقیان تقویٰ عبارت از ادائے واجبات و ترک محرمات و مشتبہات

مراد واجبات کی ادائیگی اور محرمات و مشتبہات کا

است نہ از کثرت نوافل و اتیان مستحبات اقبح محرمات رذائل نفس است از نفاق و

ترک ہے کثرت نوافل اور مستحبات پر عمل (اور محض ان کا خیال) نہیں حرام کردہ چیزوں میں سب زیادہ قبیح

عجب و کبر و حقد و حسد و ریا و سمع و طول ال و حرص بر دنیا و مانند آں و بعد از اں محرمات

نفس کی برائیاں ہیں نفاق خود پسندی غرور کینہ و حسد اور حکما و شہرت لمبی آرزو اور دنیا کی حرص و بخل اور ان کے بعد وہ محرمات

کہ بہ افعال شجوارح تعلق دارد و در کتب فقہ مبین اند و اگر ہمت ازیں مرتبہ ہم کوتاہی

جن کا تعلق انسانی اعضا سے ہے فقر کی کتابوں میں (تحریر کردہ اور) ظاہر ہیں اور اگر ہمت اس درجہ میں بھی کوتاہی کرتے اور

کند از شومئ نفس و شر شیطان مرتکب محرمات شود پس در آنچه اطلاق حقوق العباد

پر بخنجر اور شیطان کے شر کے باعث محرمات کا ارتکاب ہو جائے پس دیکھ از کم جن سے بندوں کے حقوق

باشد از اں اجتناب باید کرد کہ حق تعالیٰ کریم است و پیران عظم شفیع اند آں جا

تلف و برباد ہوتے ہوں ان سے اجتناب و پرہیز چاہئے کہ حق تعالیٰ کریم ہے اور اولیاء سفارش کرنے

اُمید عفو است و حقوق العباد در بخشش نمی آید آیات و احادیث دیریں باب بسیار

والے ہیں بارگاہ ربانی سے معافی کی امید ہے اور بندوں کے حقوق کی اللہ بخشش نہیں فرماتے اس بارے میں بہت سی آیات

اند ایں رقمہ متحمل آں نہ تواند شد حدیث الْمُسْلِمُ مَنْ سَلِمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ تَسَانِهِ وَ

و احادیث ہیں اس وصیت نامہ میں (وہ سب) بیان نہیں کی جاسکتیں مسلمان وہ ہے جس کی زبان سے اور ہاتھ سے مسلمان

نے حق تعالیٰ کو جو شخص مشتبہ کی چیزوں میں چھپا ہے یا چاند کو دراز و سلمیٰ لپٹا ہے اور مشتبہ چیزوں کے کرنے کا عادی بنتا ہے (انجام کار) حرم میں مبتلا ہو جاتا ہے۔ ان اولیاء اللہ کے

ولی پر ہر نگاہی ہیں۔ آیت ان دادکن۔ بر ذائل۔ برائیاں۔ حقد۔ کینہ۔ سمہ۔ شہرہ۔ طول ال۔ تناک درازی شے افعال مجروح۔ دو کام جو انسانی اعضا سے سرزد ہونگے۔

تہ شرمی۔ بگڑتی مبالغہ بر باد کرنا۔ اجتناب۔ بچنا۔ کریم۔ سخی۔ شفیق۔ سفارش کرنے والا۔ در بخشش یعنی۔ بندوں کے حق کو خلاف سادہ نہیں فٹنے کا۔ رستہ۔ یعنی۔

ربانی اچھے رستہ پر۔

يَدُهُ وَحَدِيثَ أَنْ تُحِبَّ لِلنَّاسِ مَا تُحِبُّ لِنَفْسِكَ وَتُكْذِرَهُ لَهُمْ مَا تَكْذِرُهُ لِنَفْسِكَ

مختصر طور پر (ایمان نہ پہنچے) اور لوگوں (مسلمانوں) کے لیے وہی پسند کرنا اپنے لئے پسند کرتا ہے اور ان کے لئے وہی ناپسند کرنا اپنے لئے پسند کرتا ہے

دریں جا کافی است - شعر

نا پسند کرتا ہے اس جگہ کافی ہے

مباش در پے آزار و هر چه خواهی کن کہ در شریعت باغیر ازین گناہ نیست

کسی کو تکلیف پہنچانے کے درپے نہ ہو اور مرضی ہو کر کہ ہماری شریعت میں اس سے بڑھ کر اور کوئی گناہ نہیں ہے

یعنی غیر ازین مثل ایں گناہ نیست - دیگر از نصائح کہ برائے دین و دنیا مفید است

یعنی کوئی اور گناہ اس جیسا نہیں ہے دوست وہ نصیحتیں جو دین اور دنیا میں کار آمد ہیں

آں است کہ از اتباع خود زن و فرزند و نوکر و غلام و کینزک و رعیت با هر یک چنان

یہ ہیں کہ اپنے سہارے زندگی بسر کرنے والوں یعنی بیوی بچوں اور نوکر و غلام و باندی اور رعایا ہر ایک کے ساتھ ایسا

معاشرت باید کرد کہ آنہا راضی باشند و دوست دارند و از کثرت اخلاق و غمخواری

برتاؤ کرنا چاہئے کہ خوش رہیں اور محبت رکھیں اور اخلاق کی بہتات اور غم خواری

و عدم تکلیف مالا لایطاق و رعایتہا بجاں گرویدہ باشند مگر آنکہ بعضے از انہا از

اور ایسے کام کی تکلیف نہ دینے کے باعث جس کے کرنے کی ہمت نہ ہو اور رعایت برتنے کی ہمت نہ ہو گرویدہ و شیفہ

حسد یک دیگر اگر ناخوش باشد آن معتبر نیست و متبوعان خود را از ادب فرمانبرداری

جو جاتیں ہیں اگر ان میں سے بعض ایک دوسرے کے ساتھ حسد کے باعث ناخوش ہوں تو وہ ناخوشی قابل اعتبار و قابل لحاظ نہیں اور

و خدمت گزارانی راضی دارند مگر در آنچه بہ معصیت امر کنند - رسول فرمود صلی اللہ علیہ

اپنے بڑوں کو ادب اور فرمانبرداری اور خدمت گزاری سے راضی رکھیں البتہ اگر وہ معصیت و گناہ کا حکم کریں تو بغیر نہ کریں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

و سَلَّمَ لِحُطَاعَةِ لِلْمَخْلُوقِ فِي مَعْصِيَةِ الْخَالِقِ وَ بَاتِلَ بَانَ خَوْذِ اَقْرَبَادِ بَرَادِ

لے فرمایا "مذہبی پروردگار کی بات میں مخلوق کی اطاعت ضروری نہیں اور اپنے رشتہ داروں" سبب یہوں اور

و دوستاں و ہم صحبتاں و ہمائگاں با خلاص محبت و عنم خواری و تواضع باشند دُنیا

دوستوں اور ہم نشینوں اور ہر دو سببوں سے خلوص و محبت اور عنم خواری اور تواضع کے ساتھ پیش آئیں دُنیا

اگر شہ صفحہ ۱۶۱ پر یہ نصیحت نامہ - اہل اسلام وہی ہے جس کے ساتھ اور زبان سے مسلمان بچے ہیں - یعنی جو کسی مسلمان کو نہ ہاتھ سے تکلیف پہنچائے نہ زبان سے -

یعنی اگر انسان حرام و حلال میں امتیاز رکھے فرائض کی انجام دہی میں کوتاہی نہ کرے اور محالیت درست رکھے تو یہی نجات کے لئے کافی ہے (موصوفہ) لے اُن کو حُبِ اہل لوگوں کے لئے

وہ پسند کرے جو اپنے لئے پسند کرتا ہے اور ان کے لئے اس چیز کو پسند کرے جس کی وہ اپنے لئے پسند کرتا ہے نہ مباشرتاً یعنی کسی کے درپے آزار نہ ہو اور جو چاہے کہ ہماری شریعت

میں سب سے بڑا گناہ وہی ہے - آتا ہے - وہ لوگ جو کسی کے سہارے زندگی بسر کرتے ہیں - معاشرت - برتاؤ - عدم تکلیف مالا لایطاق - یعنی ایسے کام پر مجبور نہ کرے جو ان کے پس

میں نہ ہو کہ از حسد یعنی ان کی ناخوشی ماحق ہو - متبوعان - یعنی وہ بڑے جن کی تابعداری ضروری ہے - معصیت - گناہ - لے لایطاعت یعنی اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کی بات میں

کسی کا کاما ضروری نہیں ہے - ہمائگاں - بڑوسی -





برائے دنیا و دشمنی و ناخوشی باشد اما باکسے کہ خالصاً باشد باوے دشمنی باشد مثل روافض

کہ وہ اس کے ساتھ (صرف) دنیا کی خاطر دشمنی رکھے اور ناخوش ہو لیکن وہ شخص جو خالص اللہ کے لئے دشمن ہو دشمنی بعض ہر مسئلہ

و غوارج و مانند اں از آہنہ موافقت نکند تاکہ از عقائد فاسدہ توبہ نہ کند اگرچہ پدر

شیخہ اور غوارج و غیرہ ان سے اس وقت تک ربط نہ رکھے جب تک وہ فاسد عقائد سے تائب نہ ہو جائیں خواہ وہ باپ یا لڑکا

یا پسر باشد قَالَ اللَّهُ تَعَالَى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ

ہی کیوں نہ ہو ارشاد خداوندی ہے اسے ایسا نہ والو اپنے اور میرے دشمنوں کو

أُولِيَاءَ إِلَى قَوْلِهِ لَنْ نَنْفَعَكُمْ أَرْحَامُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ يَفْصَلُ بَيْنَكُمْ

دوست مت بناؤ اِلٰی قَوْلِهِ تمہاری رشتہ داریاں اور تمہاری اولاد قیامت کے دن تمہیں نفع نہ پہنچائے گی

در خاندان فقیر ہمیشہ علماء شدہ آمدہ اند کہ در ہر عصر ممتاز بودند و از فرزندان فقیر

فقیر (قاضی صاحب) کے خاندان میں ہمیشہ ایسے علماء ہوتے رہے ہیں کہ ہر زمانہ میں ممتاز رہے اور فقیر کے فرزندان میں سے

احمد اللہ ایں دولت رسانیدہ بود خدایش بایمزدو رحلت کرد۔ دلیل اللہ و صفوة اللہ

احمد اللہ نے اس دولت کو پایا ہے خدا اس کی بخش فرمائے اس کا انتقال ہو گیا دلیل اللہ اور صفوة اللہ

را ہر چند خواستم در تحصیل ایں دولت تن نہ داوند حسرت است و ایں قدر عبارت

(صاحبزادگان) کو ہر چند میں نے چاہا لیکن انہوں نے تحصیل علم میں کوشش نہ کی افسوس ہے اور اصراف اتنی استعداد کہ

فتاویٰ کہ فہمیدند اعتبار ندارد باید کہ خود ہم دیں امر اگر تو اند کو شش کنند و فرزندان خود

فتاویٰ کی عبارت سمجھ لیں ناقابل اعتبار (اور ناقابل اعتماد) ہے ہم کو خود چاہیے کہ اس میں اگر ممکن ہو سکے کوشش کریں اور اپنے

را سعی کنند کہ ایں دولت لازوال کسب نمایند کہ در دنیا وہم در عقبی شمر برکات

فرزندوں کے لیے سعی کریں کہ یہ لازوال دولت حاصل کریں جو دنیا و آخرت میں برکات کے پھل عطا کرنے والی (مردمند)

است علم عبارت است از دانستن حسن و قبح عقائد و اخلاق و احوال و اعمال کہ علم

ہے علم دین سے مراد عقائد و اخلاق اور حالات و اعمال کے حسن و قبح اور اچھے بُرے سے واقفیت

عقائد و علم اخلاق و علم فقہ متکفل آنست و ایں علم بدوں دریافتن اولہ از قرآن و حدیث

کا نام ہے علم عقائد علم اخلاق اور علم فقہ عقائد و اخلاق و احوال و اعمال کی اچھائی و بُرائی سے آگاہ کرنا و دریافتن ہے اور یہ علم اس وقت

لے برائے دنیا یعنی کسی دنیوی معاملے میں۔

روافض شیخہ کا وہ (زوجہ) صاحبہ ہے دشمنی رکھتا ہے۔ غوارج۔ وہ فرقہ جو حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا فرقہ تھا ہے یا ایہ الذین انزلنا منہم الذین

کو دوست نہ بناؤ۔ لَنْ نَنْفَعَكُمْ اور تمہاری اولاد قیامت کے دن تمہیں نفع نہ پہنچائے گی۔ اللہ تعالیٰ تم میں اور ان میں جلدی کر دے گا گئے عصر زمانہ۔

اقم اللہ۔ قاضی صاحب کے بڑے صاحبزادے بہت بڑے عالم تھے۔ ان کا قاضی صاحب کی حیات میں انتقال ہو گیا تھا صفوة اللہ۔ ان کے بیٹے ہیں۔ دلیل اللہ۔

قاضی صاحب کے چوتھے بیٹے تھے۔ اعتبار ندارد۔ ان دونوں کا علم بھروسہ نہیں ہے۔ دولت لازوال علم دین کی عبارت سے عقبی۔ آخرت۔ شمر۔ بھل دینے والا۔ علم علم

تفسیر و شرح احادیث و اصول فقہ و دریافتن اقوال صحابہ و تابعین خصوصاً ائمہ اربعہ

مکمل حاصل نہیں ہوتا جب تک قرآن و حدیث اور تفسیر اور شرح احادیث اور اصول فقہ اقوال صحابہ و تابعین خاص طور پر اقوال ائمہ اربعہ

رحمہم اللہ لغت و صرف و نحو صورت نمی بند و در اکثر فتاویٰ بعضی روایات بے اصل

(چاروں اہل علم) اور لغت اور صرف و نحو کے بارے میں معلومات نہ ہوں اور اکثر فتاویٰ میں بعض روایتیں بے اصل

نوشہ اند و دریافت حال صحیح و سقیم مسائل بدون اس علم نمی شود دریں علوم

بکھ دی گئی ہیں مسائل کے صحیح و سقیم (غلط و سبب اصل) ہونے کے حال کا علم ان علوم کے بغیر نہیں ہوتا ان

سعی باید کرد و خواندن حکمت فلاسفہ لاشع محض است کمال در آں مثل کمال

علوم (کے حاصل کرنے) میں کوشش کرنی چاہیے حکمت فلاسفہ کا پڑھنا قطعاً بے سود ہے اور اس میں کمال محققوں کے علم موسیقی

مطربان است در علم موسیقی کہ موسیقی ہم فنی است از فنون حکمت ریاضی مگر منطق

میں کمال کی طرح ہے کہ وہ حکمت ریاضی کے فنون میں سے ایک فن ہے البتہ علم منطق

کہ خادم ہر علم است خواندن البتہ مفید است۔

سادے علوم کا خادم ہے اس کا پڑھنا یقیناً مفید ہے

تمکملہ رسالہ مالابدین در بیان احکام اصحاب و وجوب آل

تمکملہ رسالہ مالابدین قربانی کے وجوب اور قربانی کے جانور کے احکام کے بیان میں

باید دانست کہ قربانی واجب بر ہر مسلمان آزاد مرد باشد یا زن مستقیم بہ مصر

جاننا چاہیے کہ قربانی ہر مسلمان آزاد پر واجب ہے مرد ہو یا عورت غنہ میں مستقیم ہو یا

باشد یا بادیہ یا قریہ بشرطیکہ مالک نصاب باشد بروز عید قرباں موجب آل وقت

جنگل یا گاؤں میں بشرطیکہ مالک نصاب ہو عید الاضحیٰ کے دن سے (طلوع صبح صادق کے بعد

است و رکن آل ذبح جانور کے کہ چہار پایہ باشد و حکم آل خروج از عہدہ واجب است

سے اس کے واجب ہونے کا وقت ہے اور اس کا رکن چہ پایہ جانور (جھینس بکرا و بڑھ) کو ذبح کرنا ہے اس کا حکم دنیا میں ایک واجب سے

در دنیا و حصول ثواب است در عقبی نہ مودا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم شخصے را

عہدہ برا ہونا اور آخرت میں حصول ثواب ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس شخص میں

کہ حاصل شود توانائی و نہار قربانی پس نزدیک نہ شود مصلائے مارا۔ مسئلہ واجب

قربانی کی استطاعت ہو (صاحب نصاب ہو) اور وہ قربانی نہ کرے تو وہ ہمارے (نماز پڑھنے کی جگہ) کے قریب پہنچے (یعنی وہ جماعت سلیمین علیہم السلام) کے حکم تہدیہ ہے۔ قربانی

لے اگر آ رہے فقہاء مجتہدین کے اقوال قرآن و حدیث سمجھنے کا ذریعہ ہیں۔ صحیح یعنی فقہ کی درست روایتیں۔ سقیم۔ فقہ کے جمل سے۔ سہ مطربان۔ گوئیے۔ منطق یہ فیض مذہبی

علوم کے لیے بھی مفید ہے۔ تہذیب۔ قربانی کا جانور سقیم ہو جس قدر بڑھ یا بادیہ جنگل۔ قربان۔ نصاب۔ یعنی چون تو نے دوائے چاندی یا اس کی قیمت کی کوئی چیز یا اس

تو نے آٹھواںے جاری کرنا یا اس کی قیمت کی کوئی چیز خریدنا یا نہ ہو۔ سبب۔ عہدہ۔ ذریعہ۔ عقبی۔ آخرت۔ توانائی۔ یعنی وہ شرطیں جو قربانی واجب کر دیتی ہیں۔

گاہ مصلائے مارا۔ یعنی وہ مسلمانوں کی جماعت میں شمار نہ ہوگا۔

نیست قربانی بر غلام و کنیز و کافر و کافره و مسافر و بر حاجی مسافر سوائے اہل مکہ و

غلام، باندہ، کافر اور کافره اور مسافر اور مسافر پر بجز اہل مکہ کے واجب نہیں

بقولے بر محرم اضحیٰ نیست اگر چہ از اہل مکہ باشد مسئلہ قربانی واجب است

ہے اور ایک قول کی رو سے محرم (اعرام باندہ) والے پر قربانی واجب نہیں خواہ وہ اہل مکہ سے ہو قربانی اپنی طرف سے واجب ہے

از ذات خود نہ اطفال صغار بروایت امام محمد از امام ابی حنیفہ و بروایت حسن

نابالغ بچوں کی طرف سے واجب نہیں بحوالہ امام محمد امام ابو حنیفہ کی ایک روایت کی اور حسن

واجب است مثل صدقہ فطر مسئلہ اگر صغیر مالدار باشد قربانی کند پدر او

کی روایت کی رو سے چھوٹے بچوں کی طرف سے صدقہ فطر کی مانند قربانی بھی واجب ہے اگر نابالغ مالدار (صاحب نصاب) ہو تو اس کا باپ اس

از مال او و بعدہ او و جد او و یا وصی او و علیہ الفتویٰ و نزد شافعی و

کے مال سے قربانی کرے اور باپ موجود نہ ہو تو دادا یا اس کا وصی قربانی کرے اسی پر فتویٰ ہے اور امام شافعی اور

زندہ جائز نیست از مال او بلکہ پدر از مال خود نماید در کافی و مواہب الرحمن

امام زفرہ کے نزدیک جائز نہیں بلکہ باپ اپنے مال سے قربانی کرے "کافی" اور "مواہب الرحمن" میں

فتویٰ بریں قول است مسئلہ یک گوسفند برائے یک نفر و یک گاؤ و

فتویٰ اسی قول پر ہے ایک بھیڑ (بکری، دنبہ، سیٹھا) ایک فرد کے لئے اور ایک گائے اور

یک شتر برائے ہفت نفر و کم تر از ان کافی است و برائے زیادہ از ان جائز نہ

ایک اونٹ سات آدمیوں کے لئے اور سات سے کم کے لئے کافی ہے اور سات سے زیادہ کی شرکت اس میں جائز نہیں۔

مسئلہ جائز نیست قربانی مگر از چہار چیز گوسفند و بز و گاؤ و شتر اما گاؤ

محض چہار جانوروں کی قربانی جائز ہے بھیڑ، بکری، گائے اور اونٹ گریہیں

میش از جنس گاؤ است جانورے کہ از وحشی و اہلی پیدا شود تابع مادر خود

گائے کی جنس کے ہے (اور اس کی قربانی جائز ہے) جو جنگلی جانور (وحشی) اور اہلی (گھریلو یا پالتو) سے پیدا ہو وہ اپنی ماں

است و شرط است کہ گاؤ و جاموش کم از دو سال نباشد و شتر کم از پنج سال

کے تابع ہے اور صحت قربانی کے لئے شرط ہے اور گائے و بھیہن کی عمر دو سال سے کم نہ ہو اور اونٹ کی پانچ سال

نباشد و گوسفند و بز و آٹنکہ از وحشی و اہلی متولدہ بود اولیٰ این است کہ از یک سال

سے کم نہ ہو اور بھیڑ و بکری جو کہ وحشی اور اہلی سے پیدا ہو زیادہ بہتر یہ ہے کہ سال بھر سے کم کی نہ ہو

لحدائق محکمہ جو کہ ان کو کچ کرنے میں شرعی ضرورت نہیں مجرم حج کا احرام باندہ سے خواہ کچا یا پختہ ہو یا دوسری جنگا اطفال عظام نابالغ بچے مثل صدقہ فطر لہذا نابالغ بچوں کا

جائز بھی ضروری ہے بلکہ بعدہ او یعنی اگر باپ زندہ نہ ہو وحشی بچے کا سر پرست از مال خود میں طرح صدقہ فطر ادا کیا جاتا ہے تھ زیادہ از ان جائز نہ یعنی جس جانور میں سات حصے ہو

سکتے ہیں ان میں سات آدمی شریک ہو سکتے ہیں اور ایسا بھی ہو سکتا ہے کہ ان سات حصوں میں سات آدمی سے کم شریک ہوں گاؤ و شتر بھیہن و وحشی جیسے بیل گائے

ہرل وغیرہ اپنی پالتو تابع اور اگر اوہ پالتو ہے تو جائز ہے ورنہ نہیں شش شاہد یعنی جس کی عمر کے چھ ماہ پورے ہو کر ساتواں مہینہ لگ گیا ہو۔



کم نہا شد و جائز است ششماہہ دُنبہ کہ شروع بہ ماہ ہفتم کردہ باشد و نزد عرفانی ہفت

چھ ماہ کے دُنبہ کی قربانی جو چھ ماہ کا ہو کہ نویں ماہ میں لگ لگ کر جائز ہے اور زعفرانی کے نزدیک

ماہ باشد و بایں ہمہ شرط است کہ در قد و قامت چنان باشد کہ اگر بایک سالہ

سات ماہ کا ہونا چاہئے اور اس کے ساتھ یہ شرط بھی ہے کہ قد و قامت میں ایسا ہو کہ اگر سال بھر کے ذبوں میں ملا دیں تو

مخلط شود تمیز ممکن نہا شد مسئلہ جائز نیست قربانی کو چشم و یک چشم و

پہچان ممکن نہ ہو (سال بھر کا معلوم ہونا ہو) اندھے کانے اور اس قدر لنگڑے جب نور کی قربانی

لنگ کہ تاندخ نمی توان رفت و گوش بریدہ و بے دُم و بے گوش و مجنونہ کہ گاہ

جائز نہیں کہ جو مذبح تک نہ جا سکے وہ جائز جس کے کان کٹے ہوئے ہوں اور یا دُم کٹی ہوئی ہو اور بغیر دُم کا اور بغیر کانوں

نہ خورد و خارشتی و خشتی و لاعنہ محض و اکثر گوش یا دُم بریدہ و اکثر نور چشم

کا اور پانچل کہ گھاس نہ کھائے اور خارش زدہ اور خشتی جو پیدائشی طور پر نہ ہو نہ مادہ اور بہت ڈبلا اور کان یا دُم کا

زائل شدہ و آنکہ دندان ندارد و ازیں سبب گاہ نمی توان خورد و آنکہ سر پستانش

اکثر حصہ کٹ گیا ہو اور آنکھ کی زیادہ بینائی ختم شدہ اور پہلا کہ دانت نہ ہونے کی وجہ سے گھاس نہ کھا سکے اور وہ جانور کہ جس کے تھنوں

مقطوع یا خشک شدہ یا بخیاں قوت با استعمال ادویہ شیر او منقطع کردہ باشند

کے سرے کٹے ہوئے ہوں یا پستان ٹوٹ گئے ہوں یا قوت کے خیال سے وہ انیس استعمال کر دے اس کا دودھ منقطع کر دیا ہو اور وہ

و آنکہ سوائے ناپاکی چیزے دیگر خورد مسئلہ قربانی خصی و شاخ شکستہ و آنکہ

جو نپاکی کے علاوہ کچھ نہ کھائے ان جانوروں میں سے کسی کی قربانی جائز نہیں۔ خصی کی قربانی اور جس کا سیبک ٹوٹ گیا ہو اور بعض

بغیر شاخ است و مجنونہ کہ گاہ می خورد و خارشتی فرہ و آنکہ دندان ندارد

کے نزدیک اکثر ٹوٹ جائے یا قربانی جائز نہیں اور وہ جس کے سیبک ہی نہ ہوں اور پانچل جو گھاس کھاتا ہو اور خارش زدہ

بعض مگر گاہ می تواند خورد و آنکہ اکثر دندان باقی است و آنکہ اکثر گوش یا دُم او باقی

فرہ اور وہ جس کے دانت نہ ہوں اور بعض ہوں کہ ان سے گھاس کھا سکے اور وہ جس کے اکثر دانت موجود ہوں اور وہ جس کے کان اور دُم کا

و آنکہ حافر ندارد الا رستن می تواند و آنکہ خلقی گوش خورد و ارد جائز است۔

اکثر حصہ موجود ہو اور وہ کہ جس کے کھڑے ہوں لیکن وہ چل سکتا ہو اور وہ جس کے کان پیدائشی چھوٹے ہوں اور انکی قربانی جائز ہے۔

لے قد و قامت یعنی دیکھنے میں ایک سال کا معلوم ہوتا ہو مخلطہ شود۔ چل جائے۔ کو چشم۔ اندھا یک چشم۔ کان۔ لنگڑا۔ لنگڑا۔ ذبح کرنے کی جگہ۔ گاہ۔ خورد۔ یعنی ایسا جانور جسے

گھاس کھانا پھر دیا ہو۔ خشتی۔ جو پیدائشی نہ ہو نہ مادہ۔ لاعنہ۔ بہت کمزور۔ نور چشم۔ بینائی نہ بخیاں قوت۔ جانور دودھ پینے سے کمزور ہو جاتا ہے۔ نخود۔ یعنی جانور جسے نجاست کھانے

کے سوا ہوتے ہیں ان کا گوشت بھی بدوہر ہوتا ہے۔ شاخ شکستہ۔ بعض فقہاء اس جانور کی قربانی بھی منع کرتے ہیں جس کے سیبک اکثر حصہ ٹوٹ گیا ہو البتہ اگر پیدائشی سیبک ہوں تو منع

نزدیک مانتا ہے۔ خشتی۔ پیدائشی۔ حافر۔ کھڑکھڑاتی مثلاً یہ مسئلہ اگر کان کا اکثر حصہ کٹ گیا ہو۔ تو قربانی ناجائز ہے تو اس میں سے اکثر سے کیا مراد ہے۔

**تبئیه در تقدیر اکثر از امام** روایات مختلف است در روایت جامع صغیر تا ثلث

"اکثر" کی مقدار (دو تریف) کے بارے میں امام ابو حنیفہ سے مختلف روایات ہیں "جامع صغیر" کی روایت

**اقل است و زیادہ ازاں اکثر و در بعض کتب تاربع و نزد صاحبین** اگر زیادہ از

ہیں ہے کہ تمام ایک کم ہے اور اس سے زیادہ "اکثر" اور بعض کتب میں ہیں چوتھائی تک اقل اور اس سے زیادہ اکثر ہے

**نصف باقی باشد اکثر است و ہمیں است مختار فقیہ ابو اللیث مسئلہ اگر خرید کند**

امام ابو یوسف و امام محمد کے نزدیک اگر آدمی سے زیادہ باقی ہو تو اکثر ہے فقیہ ابو اللیث کا اختیار رد و قول ہی ہے اگر مالدار (صاحب نصاب)

**عنی گوسفندے را صحیح و بعدش عیب پیدا کند پس واجب است دیگر و فقیر را**

صحیح بخیر خرید لے اور اس کے بعد وہ عیب دار ہو جائے تو اس کی جگہ دوسری کرنی واجب ہے اور فقیر و غیر صاحب

**جائز است اول مسئلہ اگر حصہ احدے کم از حصہ سبع باشد از بیع کس قربانی جائز**

نصاب اکٹھے پہلی واجب دار کی قربانی جائز ہے اگر شریک میں سے ایک کا حصہ ساتویں حصہ سے کم ہو تو کسی کی قربانی جائز

**نست مسئلہ اگر دو کس یک گاؤ بالمنصفه خریدہ قربانی کنند جائز است بروایت**

موسیٰ اگر دو آدمی ایک گائے نصف نصف کی شرکت سے خرید کر قربانی کوں تو بیع روایت کی رو سے

**صحیح تقسیم نمایند گوشت را بہ وزن نہ بہ تخمین مگر آنکہ با گوشت چیزے از کلمہ و پانچہ**

جائز ہے اور حرمت اندازہ سے نہیں بلکہ قول کر تقسیم کریں البتہ ایک طرف سری پائے و حرمت کے ساتھ ہو تو

**و پوست باشد مسئلہ اگر گادے را برائے قربانی مردم دو حصہ نہ کہ علیحدہ اند و از ہفت**

دہ کی بیشی اور تخمین سے دینا بھی درست ہے اگر ایک گائے کی قربانی کے لئے دو تین علیحدہ گھروں کے لوگ کہ جن کی تعداد سات

**زیادہ نہ باشند خریدہ ذبح سازند جائز است و نزد امام مالک از اہل یک خانہ**

سے زیادہ نہ ہو خرید کر ذبح کریں تو جائز ہے اور امام مالک کے نزدیک ایک گھر کے لوگ

**جائز است گو زیادہ از ہفت باشند و از اہل دو خانہ جائز نیست اگر چہ کمتر**

خواہ سات سے زیادہ ہوں شریک ہو سکتے ہیں اور دو گھروں کے افراد شریک نہیں ہو سکتے خواہ سات سے

**ازاں باشند مسئلہ اگر خریدند دو کس شترے را و یکے ازاں صرف طالب گوشت**

کم ہوں اگر دو آدمی ایک اونٹ خریدیں اور ایک صرف گوشت کا طلبگار ہو تو قربانی کی نیت نہ ہو تو اس

لئے اقل است یعنی شتر اکر تمام کان سے زیادہ کتا ہوا ہے تو سبھا جائیگا کہ اکثر حصہ کتا ہوا ہے۔ تاربع یعنی ایک چوتھائی سے زیادہ کتا ہوا ہے تو سبھا جائیگا کہ اکثر حصہ کتا ہوا ہے۔ اول یعنی وہی عیب دار۔ مالک کے ذمہ میں صحیح قربانی واجب ہے اور فقیر برای جانور کی وجہ سے واجب ہوا ہے لہذا وہ جب کچھ ہے اس سے داہل ہو جائے گی لہذا اگر حصہ سبع چو کہ اس صورت

ہیں اس کا مقصد قربانی کرنا نہیں رہا۔ بالناصفہ یعنی آدھے آدھے کی شرکت سے نہ تخمین۔ اندازہ۔ پوست باشد اگر مٹن گوشت ہے تو کم و بیش کے باوجود ہیں رہا کا اندیشہ ہے۔

کسی ایک جانب سری پائے لگ جانے سے بہر بہر مٹ جاتا ہے۔ علیحدہ یعنی جو سات آدمی ایک گائے میں شریک ہوتے ضروری نہیں کردہ ایک گھر کے ہوں گے مالک۔ امام مالک

کے نزدیک ایک گھر کے باشندے شریک ہو سکتے ہیں خواہ وہ سات زیادہ ہوں۔ جائز نیست اگر ایک شریک بھی گوشت خریدی کی نیت سے شریک ہوگا خواہ چند حصوں کا شریک ہو

قربانی نا جائز ہو جائے گی۔

است پس آل قربانی جائز نیست مسئلہ اگر زید مثلاً خرید کرد گاوے را بنا بر اونٹ کی قربانی حاکم نہیں

اضحیہ و بعد شش شش کس دیگر شریک ساخت مکروہ است مسئلہ اگر از اس کے بعد چھ آدمی اور شریک ہو جائیں تو مکروہ ہے اگر تمام

جملہ شرکاء یک کس نصرانی باشد پس از جملہ قربانی جائز نباشد مسئلہ شریکوں میں سے ایک شریک عیسائی ہو تو کسی کی قربانی جائز نہ ہوگی۔

اگر اضحیہ غنی میرد واجب است دیگر و بر فقیر نہ و اگر گم شود یا بدزدی رود پس اگر مال دار (صاحب نصاب) کا قربانی کا جانور مر جائے تو دوسرے جانور کی قربانی واجب ہے اور فقیر (غیر صاحب

از حنیدہ دیگر یافتہ شود در ایام اضحیہ پس غنی مختار است هر یکے را کہ خواهد نصاب پر واجب نہیں مگر اگر گم ہو جائے یا کوئی چڑا لے پھر دوسرا جانور خریدنے کے بعد وہ قربانی کے دونوں میں مل گیا

ذبح سازد و فقیر ہر دورا ذبح نماید۔

تو صاحب نصاب کو اختیار ہے کہ دونوں میں سے جس کو چاہے ذبح کرے اور فقیر و غیر صاحب نصاب پر دونوں کی قربانی واجب ہے۔

مسئلہ اگر اضحیہ وقت ذبح عیب دار شدہ گریخت و لبفور گرفت ارشد پس اگر قربانی کا جانور ذبح کے وقت عیب (مثلاً گرانے ہوئے) عیب وار ہو کر بھائے پھر پھرد لیا جائے تو امام ابوحنیفہؒ

قربانی آل جائز است نزد ابی حنیفہ و نزد امام محمد اگر بہ درنگ ہم گرفتار گرود کے نزدیک اس کی قربانی جائز ہے اور امام محمد کے نزدیک اگر دیر میں بھی پھڑا جائے تو قربانی

جائز است و اگر غلطانیدہ شد گو سفندے بنا بر ذبح و اضطراب کرد تا اینکه جائز ہے اور اگر بجری ذبح کرنے کے لئے لٹائی تھی اور تڑپ کر اس کا پاؤں ٹوٹ گیا تو

پایش بشکت پس قربانی آل جائز است۔

اس کی قربانی جائز ہے۔

مسئلہ اگر شکار خرید کردند ہفت کس گاوے ازاں جملہ چہار کس بہ نیت اگر سات شریکوں نے ایک گائے خریدی ان میں سے چار واجب قربانی کی اور تین نقل

لے مکروہ است۔ اس لئے خریدنے وقت صرف اس کی اپنی قربانی کی نیت تھی نہ بر فقیر نہ۔ چونکہ محض اس جانور کی وجہ سے اس پر واجب تھا۔ جب وہ جانور نہ رہا۔ وجہ حنتم ہو گیا فقیر ہر دورا۔ چونکہ فقیر کے جانور پر واجب ہو جاتا ہے تو دونوں جانوروں کو قربان کرنا ضروری ہو گیا۔ بغیر۔ جو عیب ذبح کے درمیان پیدا ہو گیا۔ اس کا عقیدہ ہو گا۔ اب اگر وہ جانور فوراً پکڑ کر ذبح کر دیا گیا تو سمجھا جائے گا کہ عیب ذبح کے درمیان پیدا ہوا ہے ورنہ نہیں ہے جائز است۔ چونکہ ذبح

کے دوران میں عیب پیدا ہوا ہے یہ کیونکہ فقیر اس جانور کی وجہ سے واجب تھا جب وہ جانور نہ رہا تو وجہ حنتم ہو گیا۔

بہ نیت قربانی و نہ کس بقصد تطوع پس جائز است اتفاقاً۔

قربانی کی نیت نہیں تو بالاتفاق قربانی جائز ہے

مسئلہ اول وقت ذبح برائے شہریاں بعد نماز عید است و برائے اہل قریہ

شہر کے لوگوں کے لئے (جن پر مکہ یا مدینہ واجب ہے) ذبح کا وقت نماز عید کے بعد کا ہے اور

طلوع فجر یوم عید و وقت آخر قبل غروب آفتاب روز سوم است و نزد شافعی تا

ایمان کے لوگوں کے لیے عید کے دن طلوع فجر (صبح صادق) کے بعد اور قربانی کا آخری وقت تیسرے دن (۱۲ ذی الحجہ) غروب آفتاب

سینہ دہم نیز جائز است پس اہل شہر را لاریب قبل نماز امام قربانی جائز نہ

ہے پہلے جب ہے۔ امام شافعی کے نزدیک تیرہویں دن بھی جائز ہے پس شہر کے باشندوں کے لئے بلاشبہ امام کے نماز عید

واہل قریہ را جائز۔

پڑھانے سے قبل قربانی جائز اور دسمانی باشندوں کے لئے جائز ہے۔

مسئلہ اگر خرید نمودند ہفت کس گاؤں رابن بر قربانی دہر دیگے ازانہا

اگر سات آدمیوں نے ایک گائے قربانی کے لئے خریدی اور پھر ان سات میں سے ایک

قبل قربانی و دار ثانی میت اجازت دادند جائز است و الا لا و نزد ابی یوسف رحمۃ اللہ

قربانی سے پہلے مرگیا اور میت کے دہندہ نے اجازت دیدی تو جب تک کہ وہ زندہ رہے اور امام ابو یوسف کی ایک روایت

علیہ بردایتے جائز نہ و اگر از طرف خود یا وارث میت و ام ولد آل ذبح سازند

کی دوسری ناحب نہ ہے اور اگر میت کے دشمن اپنی طرف سے اور (یا) اس کی ام ولد کی طرف سے قربانی

جائز است۔

کسی کو جب تک کہ ہے

تنبیہ۔ برائے فقر و غنا و ولادت و موت آخر وقت معتبر است پس اگر شخص

مفسر (فقر و غنا) ہوئے اور مالدار (صاحب نصاب) ہوئے کے لئے آخر وقت موت اور پیدائش معتبر ہے پس

اول وقت فقیر بود و آخر وقت غنی شد بدو اضحیہ واجب است و اگر آخر وقت

اگر کوئی شخص اول وقت قربانی کا اول وقت فقیر صاحب نصاب ہو اور آخری وقت میں صاحب نصاب ہو جائے تو اس پر قربانی واجب

فقیر شد و اول وقت غنی بود بہ سبب ادا نمود واجب نیست و اگر پیدا شد آخر وقت

ہے اور اگر آخر وقت صاحب نصاب نہ رہے در آن حالیکہ اول وقت صاحب نصاب ہو اور کسی وجہ سے اول وقت ادا نہ کر سکا تو قربانی واجب نہیں رہتی۔

۱۔ تطوع۔ یعنی نفل قربانی غرضیکہ اگر وقت غوری مقصد نہ ہو۔ مثلاً عید گاہ کی نماز ہو یا مسجد کی کسی مسجد کی۔ طلوع فجر۔ خواہ اس وقت شہر میں عید

کی نماز نہ ہو۔ روز سوم۔ یعنی باہر ذی الحجہ۔ لاریب۔ بے شک۔ والا۔ اس لیے کہ یہ جانور وارثوں کی ملک ہے نہ جائز است۔ اس لئے کہ دشمن نفل قربانی کا قرب

پہنچا سکتے ہیں۔ آخر وقت۔ یعنی باہر ذی الحجہ کے غروب شمس سے پہلے کا وقت۔



واجب است و چوں بمیرد واجب نہ۔

اور اگر آخری وقت میں پیدا ہوا تو واجب ہے اور آخری وقت مر جائے تو قربانی واجب نہ رہے گی۔

مسئلہ۔ اگر کسی ذبح کرد اضحیٰہ و بعد ازاں ظاہر شد کہ امام نماز عید بلا طہارت

اگر کوئی شخص قربانی کا جائز ذبح کرے اس کے بعد معلوم ہو کہ امام نے بلا طہارت نماز عید پڑھادی ہے تو

خواندہ است اعادۃ نماز لازم است نہ قربانی۔

نماز کا پڑھنا لازم ہے قربانی کا اعادہ نہ ہوگا

مسئلہ۔ اگر قبل خطبہ بعد نماز ذبح کنند جائز است الا ترک افضل لازم آید۔

اگر خطبہ پہلے اور نماز کے بعد ذبح کریں تو قربانی جائز ہے اگرچہ افضل کا ترک لازم آیا یعنی خطبہ نہیں سنا

مسئلہ۔ اگر روز عید بوجہ نماز عید خواندہ نشود پس شہریاں را بروز دوم و سوم قبل

اگر عید کے دن کسی وجہ سے نماز عید نہیں پڑھی گئی تو اہل شہر کے لئے دوسرے اور تیسرے روز نماز

از نماز ہم ذبح قربانی جائز است۔

سے پہلے بھی قربانی جائز ہے

مسئلہ۔ اگر امام در روز عید تاخیر نماید پس سزاوار است کہ تا وقت زوال در ذبح

اگر امام عید کے دن (نماز میں) تاخیر کرے تو مناسب ہے کہ زوال کے وقت تک ذبح میں

ہم تاخیر نمایند۔

بھی تاخیر کریں۔

مسئلہ۔ اگر در شہر کے بسبب فتنہ و نبودن والی نماز عید نہ شود پس جائز است

اگر شہر میں فتنہ و فساد اور والی و حاکم نہ ہونے کی سبب پر نماز عید الاضحیٰ نہ ہو تو

اضحیٰہ بعد طلوع فجر و علیہ الفتویٰ۔

طلوع فجر کے بعد قربانی جائز ہے اس پر فتویٰ ہے

مسئلہ۔ اگر نماز عید در عید گاہ نہ شدہ باشد و اہل مسجد فراغت کردہ باشند

اگر عید کی نماز عید گاہ میں نہ ہو اور شہر کی کسی مسجد میں پڑھی جا چکی ہو یا اس کے برعکس ہو

یا بالعکس قربانی روا بود قربانی کنندہ در نماز شریک شدہ یا نہ۔

تو قربانی جائز ہوگی خواہ قربانی کرنے والا نماز میں شریک ہوا ہو یا نہ ہوا ہو۔

لے نہ قربانی۔ اس لئے کہ قربانی کرنے والے نے بہر حال نماز کے بعد قربانی کی ہے۔

نے ترکہ افضل۔ بہتر یہ تھا کہ خطبہ سنا۔ پھر قربانی کرتا۔ بوجہ۔ مثلاً بارش۔ سزاوار۔ مناسب۔ والی۔ جو نماز کا بندوبست کرتا ہے۔ اہل مسجد۔

یعنی عید گاہ میں نماز نہ ہوئی ہو۔ شہر کی کسی مسجد میں ہو چکی ہو۔



اتفاق و اگر شک واقع شود در یوم اضحیہ پس مستحب است تا یوم سوم تاخیر در قربانی

اگر قربانی کا دن مشکوک ہو جائے پس مستحب ہے کہ تیسرے دن تک قربانی میں تاخیر نہ کریں (کیونکہ تیسری تاریخ کا احتمال ہے)

نہ نماید و قربانی کردن دریں ایام افضل است از آنکہ فوت کنند آن را دریں ایام و

جس کی قربانی پہلے رہ گئی ہو (اور اسب کرنا چاہے) اسے ان دنوں (ایام شہربانی) میں قربانی کرنا افضل ہے اور اگر یہ دن

تصدق نماید بہائے آن بعد الانقضاء۔

مگر جانیں تو قیمت کا صدقہ کر دے۔

مسئلہ اگر قربانی نہ کند شخصے حتی کہ بگذرد ایام آن پس اگر واجب کردہ است

اگر کوئی شخص قربانی نہ کرے حتی کہ قربانی کے دن گزر جائیں پس اگر خود پر معین بکری وغیرہ کی

برخود و معین کردہ است گو سفند معین را مثلاً پس واجب است تصدق نہ نماید زندہ و

قربانی واجب کر لی تھی تو زندہ کا صدقہ کرنا واجب ہے اگر کوئی غیر صاحب نصاب شخص بکری وغیرہ قربانی کی خاطر

اگر فقیر خرید نماید گو سفند بنا بر قربانی و نکند و وقت آن بگذرد پس ہمیں است حکم

خریدے اور قربانی نہ کرے اور وقت گزر جائے تو عذر رحمتہ اللہ

نزد علماء رحمہ اللہ علیہم و اگر غنی خرید نہ کردہ است گو سفند و ایام اضحیہ بگذرد پس

علیہم کے نزدیک ذبح بھی ایسی حکم ہے اگر صاحب نصاب بکری وغیرہ نہ خریدے اور قربانی کے دن گزر

واجب است کہ تصدق کند بہائے آن را۔

جانیں تو اس کی قیمت کا صدقہ کرنا واجب ہے۔

مسئلہ کسے ذبح کردہ اضحیہ را از میت بلا اجازت او پس ثواب برائے میت

کوئی شخص قربانی کا جانور میت کی طرف سے اس کی اجازت (وصیت) کے بغیر ذبح کرے تو ثواب

است و اضحیہ از مضی۔

میت کے واسطے ہوگا اور قربانی قربانی کرنے والے کی طرف سے۔

تنبیہ۔ واجب نمی گردد اضحیہ بجز و نیت مگر آنکہ نذر نماید یا بہ نیت اضحیہ خرید نماید

مضی نیت سے قربانی واجب نہیں ہو جائے البتہ اگر نذر کرے یا قربانی ہی کی نیت سے خریدے تو مالدار

آن را غنی باتفاق روایات اما فقیر پس البتہ دریں اختلاف است مختار ایں

پر باتفاق روایات قربانی واجب ہے مگر فقیر (غیر صاحب نصاب) تو اس کے بارے میں اختلاف ہے زیادہ راجح

نہ نہ نماید اس احتمال سے کہ شاید یہ تیسرا روز تیرہویں ہو۔ ایام۔ دسویں۔ گیارہویں۔ بارہویں۔ انقضت ہو گزرا۔ تصدق نماید زندہ۔ یعنی زندہ جانور

خیرات کرے مثلاً مسکرم۔ یعنی زندہ خیرات کر دینا کہ تصدق کند بہائے آن۔ یعنی جانور خرید کر دے۔ بلکہ جانوروں کی قیمت خیرات کر دے۔ از مضی۔ لہذا

اس کا گوشت کی سکتا ہے۔

است کہ اگر خرید نماید بہ نیت قربانی در ایام آں واجب می شود قربانی کردن آں

قول کے مطابق اگر قربانی کی نیت سے قربانی کے دنوں میں خریدے تو اس کی قربانی کرن واجب ہے خواہ زبان سے

اگرچہ از زبان چیزے اقرار نہ کردہ باشد و علیہ الفتویٰ و اگر نیت مقارن بشر باشد

بکھ اقرار نہ کیا ہو اسی پر فتویٰ ہے اور اگر خریداری کے وقت نیت نہ کی

پس واجب نیست بالا جماع۔

جو تو بالا جماع واجب نہیں۔

مسئلہ اگر کسے قربانی کرد باذن میت پس واقع می شود حبانہ نہ بود تنادل

اگر کوئی شخص مرے والے کی اجازت سے قربانی کرے تو میت ہی کی طرف سے ہو جائے گی اور اس

گوشت آں و اگر بلا اذن کردہ است جائز۔

گوشت کا کھانا صدقہ واجب کی وجہ سے قربانی کرنے والے کے لیے جائز نہ ہوگا اور بلا اجازت کرنے کی صورت میں کھانا جائز ہوگا۔

مسئلہ اگر چارہ دفعہ دہمہار شتر بلا شتر اک قربانی نمایند جائز است۔

اگر چارہ آدمی دو اونٹوں کی مشترک طور پر قربانی کریں تو جائز ہے۔

مسئلہ اگر کسے گو سفند خود را از غیر بلا امر او بہ نیت اضحیہ ذبح نماید کفایت نہ

اگر کوئی شخص اپنی بچہ غیر کی جانب سے اس کے حکم کے بغیر قربانی کی نیت سے ذبح

کند از غیر اذ۔

کسے تو یہ غیر کی طرف سے کافی نہ ہوگی

مسئلہ افضل است کہ اضحیہ خود را خود ذبح نماید اگر دائق باشد از طریق

اپنے قربانی کے جائز کو خود ذبح کرنا افضل ہے بشرطیکہ ذبح کرنے کے طریق سے آگاہ ہو

ذبح و الاستعانت جوید از دیگر دغود حاضر باشد بر مکان ذبح۔

ورنہ دوسرے سے مدد لے (ذبح کر لے) اور ذبح کرنے کی جگہ پر موجود رہے

مسئلہ مکروہ است ذبح نصرانی و یہودی و حرام است ذبیحہ مجوسی و

عیسائی اور یہودی کا ذبیحہ مکروہ ہے اور آتش پرست اور بت پرست (مشرک) اسلام سے بچر

بت پرست و مرتد۔

جانے والے کا ذبیحہ حرام ہے

لہ اقرار کردہ باشد یعنی مذہبی ہو۔ متعلق بشر ہے۔ یعنی خریدنے وقت تنادل گوشت کھانا۔ چونکہ اس صورت میں یہ مردہ کی جانب صدقہ واجب

ہوگا کہ نیت دیکھنا غیر آپ اپنا جانور کسی دوسرے کی جانب سے بدون اس کے کہنے کے قربان کر دیں گے تو اس کی قربانی ندادا ہوگی لہ استعانت۔ مدد۔ توجیہ یعنی مسلمانوں

کی طرح حقیقی توحید کا قائل ہو، یا اہل کتاب کی طرح توحید کا منکر ہو۔ اگرچہ ان کی توحید حقیقی توحید نہیں ہے۔



تسمیہ۔ از شرط ذبح ایں است کہ صاحب توحید باشد اعتقاد ہم جو اہل اسلام

ذبح ذبح کرنے والے کی شرط میں سے یہ ہے کہ مسلمان کی طرح (قابل توحید) ہو یا اہل کتاب کی مانند

دارد یا از روئے دعویٰ مثل اہل کتاب باشد و واقف باشد بہ تسمیہ و ذبیحہ یعنی بداند

توحید کا دعویٰ ہو اور بسم اللہ اور ذبح کرنے کے طریقہ سے واقف

کہ بہ تسمیہ حلال می شود و تاد رہا باشد بہ بریدن رگہا مرد باشد یا زن حبشی

ہو یعنی یہ جانست ہو کہ بسم اللہ سے حلال ہو جاتا ہے اور رگیں کاٹنے پر قادر ہو خواہ مرد ہو یا

باشد یا مجنون اقلت باشد یا مختون دھر کسے نمی داند تسمیہ و ذبیحہ را پس ذبیحہ

عورت بچہ ہو یا دیوانہ غیر مختون ہو یا خستہ شدہ اور جو نقص تسمیہ (بسم اللہ) اور ذبح کرنے کے طریقہ

او حلال نیست داہل کتاب ذمی باشد یا عربی اگر نام خدا وقت ذبح بگوید و

سے آگاہ نہ ہو اس کا ذبیحہ حلال نہیں اور اہل کتاب ذمی یا عربی (دار الحرب کا باشندہ) اگر اللہ کا نام بوقت ذبح

نام حضرت عزیر دعیسیٰ علیہما السلام بر زبان نیاورد جائز است ذبیحہ او دالاً لا۔

لے (بسم اللہ پڑھے اور حضرت عزیر و حضرت یحییٰ کا نام زبان پر نہ لائے تو اس کا ذبیحہ جائز ہے ورنہ نہیں۔

مسئلہ اگر قبل غلطانیدن اضمحیہ یا بعد ذبح بگوید اللہم تقبل من

اگر قربانی کے جانور کو نمانے سے قبل یا ذبح کے بعد کہے (اے اللہ! میری یہ قربانی قبال کی طرف سے

فُلَانٍ جائز است اما در حالت ذبح مکروہ است زیرا کہ شرط ذبح ایں است کہ صرف

قبول فرما جائے نہ ہے لیکن ذبح کرتے ہوئے مکروہ ہے کیونکہ ذبح کی شرط صرف تسمیہ کہنا ہے جو دعا کے

تسمیہ گوید خالی از معنی دعا حتیٰ کہ اگر بگوید وقت ذبح اللہم اغفر لی حلال نمی شود و اگر

معنی سے خالی ہو حتیٰ کہ اگر کوئی ذبح کے وقت کہے اللہم اغفر لی تو ذبیحہ حلال نہ ہوگا اور اگر

عطسہ آید گوید الحمد للہ دارادہ تسمیہ کند صحیح نیست بروایت اصح و اگر بجائے بِسْمِ اللہ

اگر چہیک آنے پر الحمد للہ کہے اور اس سے تسمیہ کا ارادہ کرے تو زیادہ صحیح روایت کے مطابق درست نہیں اور اگر

الْحَمْدُ لِلّٰہِ وَ سُبْحَانَ اللہ گوید و ارادہ تسمیہ کند صحیح است و آنچه مشہور است

بسم اللہ کی بجائے الحمد للہ اور سبحان اللہ کہے اور تسمیہ کا ارادہ کرے تو صحیح ہے اور یہ جو مشہور ہے کہ

کہ می گویند بِسْمِ اللہِ وَاللہُ اکْبَرُ منقول است از ابن عباس۔

بسم اللہ واللہ اکبر کہتے ہیں یہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے منقول ہے

لے صحیح۔ بچہ۔ انفق۔ پس کی غنہ نہ ہوتی ہو۔ ذمی۔ جو غیر مسلم والا اسلام میں مہارت کے تحت رہتا ہو۔ قربانی۔ جو دار الحرب کا رہنے والا ہے نہ حب نز

امت بجز تسمیہ ذبح کے وقت محض بسم اللہ پڑھنی چاہئے۔ دعا پہلے یا بعد میں مانگنی چاہئے۔ حلال نمی شود۔ اس لیے کہ اللہ کے نام پر ذبح کرنے کے لئے

اللہ کا نام نہیں لیا۔ عطسہ۔ چھینک۔ صحیح است۔ چونکہ اللہ کا نام لیا۔

**تنبیہ۔** موضع ذبح میان حلق و لبہ است و ذبح عبارت است از بریدن رگہا کہ  
ذبح کی جبکہ حلق اور سینہ کے درمیان ہے اور ذبح سے مراد کھانے کی ہلائی اور پچھلے جڑے کے

در جانب بالائے گلو و زیر فک اسفل است و رگہائے کہ بریدن آں شرط است  
پینچہ رگوں کا کاٹنا اور وہ رگیں جن کا شٹ (صحت ذبح) کے لئے شرط ہے

چہار اند۔ اول حلقوم دوم مری کہ بفارسی آں را سُرخ روده می گویند و سوم و چہارم ہر دو  
بہار ہیں اول حلقوم (سانس کی آمد و رفت کی نالی) دوسری مری (جس کے ذریعے کھانا پانی جاتا ہے) فارسی میں اسے

سُرخ روده کہتے ہیں تیسری اور چوتھی دونوں شہ رگ یہ حدیث سے ثابت ہے۔ امام شافعیؒ کے نزدیک اگر حلقوم و مری بالکل بریدہ شد  
سُرخ روده کہتے ہیں تیسری اور چوتھی دونوں شہ رگ یہ حدیث سے ثابت ہے۔ امام شافعیؒ کے نزدیک اگر حلقوم و مری بالکل کٹ گئی

حلال است و الا لا و نزد امام ابی حنیفہؒ اگر سہ رگ زنی چہار ہر کہ ام کہ بریدہ شود  
ہوں تو ذبیحہ حلال ہے در نہ نہیں اور امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک ان چار رگوں میں سے کوئی سی بھی تین رگیں کٹ جائیں تو

حلال است و نزد امام محمدؒ اگر اکثر ہر رگ بریدہ شود و نہر عبارت است از بریدن رگہا کہ  
ذبیحہ حلال ہے اور امام محمدؒ کے نزدیک اگر ہر رگ کا اکثر حصہ کٹ جائے تو ذبیحہ حلال ہے نہر سے مراد ان رگوں کا کاٹنا

پائین گلو و نزدیک سینہ شتر واقع است و ذبح در گاؤ و گوسفند مستحب است و  
ہے جو اونٹ کے کھانے کے بچے کی جانب اور سینہ سے قریب ہوتی ہیں گائے اور بکری وغیرہ کو ذبح کرنا اور اونٹ کا غرضت ہے

نحر در شتر و مکروہ است نحر در آں ہر دو و ذبح در شتر۔ مسئلہ اگر قصۃ التسمیہ در  
گائے اور بکری وغیرہ کا نحر اور اونٹ کا ذبح (ذبح کرنا) مکروہ ہے۔ ذبح میں اگر قصۃ التسمیہ ترک

ذبح ترک کند ذبیحہ حرام است و اگر سہواً ترک شود حلال است و نزد امام شافعیؒ در ہر دو صورت  
کر دے تو ذبیحہ حرام ہے اور اگر بھول کر چھوٹ جائے تو ذبیحہ حلال ہے اور امام شافعیؒ کے نزدیک دونوں صورتوں

حلال است و نزد امام مالکؒ در ہر دو صورت حرام و مسلمان و اہل کتاب در ترک تسمیہ برابر اند۔  
میں حلال ہے اور امام مالکؒ کے نزدیک دونوں صورتوں میں حرام اور مسلمان اور اہل کتاب ترک تسمیہ برابر ہیں۔

مسئلہ اگر دوس غلطی کنند بایں طور کہ یکے فتہ بانی دیگر را ذبح نماید جب از است  
اگر دو افراد سے اس طرح کی غلطی ہو کہ ایک دوسرے کے قربانی کے جانور کو ذبح کر دے تو جائز ہے اور

و ادائی شود از ہر دو بریج کس تاوان لازم نیاید بلکہ خواہ گرفت ہر کس  
قربانی ادا ہو جائی ہے اور دونوں میں سے کسی پر تاوان لازم نہیں آتا بلکہ ان میں سے ہر ایک کو اپنا قربانی کا ذبح شدہ جانور

لے لیتے۔ حلقوم کے نیچے کا گڑھا۔ فک اسفل۔ نیچلا جڑا۔ حلقوم۔ سانس کی نالی۔ مری۔ کھانا جانے کی نالی۔ دوسرے رگ۔ جو خون کی نالی ہیں۔ در آن ہر دو یعنی گائے بکری۔  
لے لیتے۔ جان بوجہ کر۔ سہواً۔ بھول کر۔ در ہر دو صورت۔ یعنی بسم اللہ جان کر نہ پڑھنا یا بھولے سے نہ پڑھنا۔

اضحیٰ خود را نزد علمائے ما رحمۃ اللہ علیہم

ہمارے علماء رحمۃ اللہ علیہم کے نزدیک چاہیے

مسئلہ اگر بعد ذبح یکے گوشت قربانی دیگر را بخورد و بعدش واضح گردد پس لائق

اگر ذبح کے بعد ایک شخص دوسرے کے قربانی کے گوشت کو کھالے اور بعد میں پستہ چلے تو مناسب یہ

است کہ حلال گرداند یکے مرد دیگرے را و اگر نزاع و خصومت نماید پس تا دان قیمت

ہے کہ ایک دوسرے کے لئے حلال کر دے (اور کھانے کی اجازت دے) اگر جھگڑے اور لڑائی کی نوبت آئے تو گوشت کی قیمت

گوشت بگیرند و تصدق نمایند و ہمیں حکم است اگر تلف کند گوشت

کا تاوان لے کر صدقہ کر دیں اور یہی حکم دوسرے کے قربانی کے گوشت کو تلف کر دینے

قربانی دیگر را۔

کی صورت میں ہے

مسئلہ اگر کسی اضحیٰ خود را با عانت دیگر ذبح نماید پس واجب است تسمیہ بر

کوئی شخص اپنے قربانی کے جانور کو دوسرے کی مدد سے ذبح کرے تو معین (مددگار) اور ذبح کر نیوالے (دونوں)

معین و ذابح و اگر یکے ازل ہم ترک نماید حرام گرد کند انی الدر المختار و حنزالہ المفیتین۔

پر تسمیہ واجب ہے اگر ان بیع ایک ترک کر دے گا تو ذبیحہ حرام ہو جائے گا۔ در مختار اور غرانتہ المفیتین میں اسی طرح ہے۔

مسئلہ اگر کسی امر کند دیگرے را برائے ذبح و او ذبح کند و ظاہر نماید کہ من تسمیہ

کوئی شخص دوسرے کو ذبح کرنے کا حکم کرے اور وہ ذبح کر دے اور ظاہر کر دے کہ میں نے عمداً تسمیہ ترک

عمداً ترک کردہ ام پس قیمت اضحیٰ بر مامور لازم آید اگر ایام نحر باقی باشد دیگر خریدہ

کر دیا تو قربانی کے جانور کی قیمت مامور اور ذبح کے لئے مقرر شخص پر لازم آئے گی اگر قربانی کے دن باقی ہوں تو

ذبح کند و تصدق نماید و بیچ از گوشت آن بخورد و اگر ایام نحر باقی نباشد قیمتش

دوسرا جانور حسدیہ کر ذبح کر کے صدقہ کر دے اور اس کے ذبح کردہ میں سے کچھ گوشت بھی نہ کھائے اور اگر

تصدق بر فقراء نماید۔

قربانی کے دن باقی نہ رہے ہوں تو اس کی قیمت فقراء پر صدقہ کرے۔

مسئلہ اگر نہ پستہ زائیدہ اضحیٰ قبل ذبح پس ذبح کردہ شود و نزد بعضی بلا ذبح

اگر قربانی کے جانور کے ذبح کرنے سے قبل کچھ پیدا ہو تو اس سے بھی ذبح کر دیا جائے اور بعض کے نزدیک۔

لے اضحیٰ خود را یعنی ذبح شدہ کو نہ حلال گرداند یعنی ایک دوسرے سے معاف کر لے۔ تسمیہ فی نمایند۔ چونکہ قربانی کے گوشت کا تاوان ہے۔ معین۔ مددگار۔

ذابح۔ ذبح کرنے والا۔ ظاہر نماید یعنی اقرار کرے۔ مامور۔ جس نے ذبح کیا ہے۔ ذبح کردہ شود۔ چونکہ یہ بھی قربانی کا جزو ہے۔

تصدق کردہ شود و مکروہ است ذبیح شاة حاملہ کہ قریب الولادة است و اگر جنین مرده یافتہ  
ذبح کئے بغیر صدقہ کر دیا جائے حاملہ قریب الولادة بکری کو ذبح کرنا مکروہ ہے اور اگر قربانی کے جانور

شود در شکم اضمحیہ پس حلال نیست موداشته یا نہ نزد امام ابی حنیفہ و نزد صاحبین  
کے ہیٹ میں مرده بچہ ملے تو وہ حلال نہیں ہے اس بچہ کے ہاں آگ آئے ہوں یا نہ آئے ہوں امام ابو حنیفہ کے نزدیک ہی  
دش فعی اگر تمام شدہ باشد خلقت آن حلال است۔

حکم ہے امام ابو یوسف، امام محمد اور امام شافعی کے نزدیک اگر بچہ پورا ہو چکا ہو اور (مکلیق اعضاء وغیرہ میں کمی نہ رہی ہو) تو حلال ہے۔

مسئلہ۔ اگر غضب کند کسے گو سفدے را و تر بانی نماید از نفس خود جائز است  
اگر کوئی شخص کسی کی بکری غضب کر کے تر بانی کر دے تو اپنی طرف سے جائز ہے اور

و ضمان قیمتش لازم و ہمیں است حکم مرہونہ و مشترکہ و اگر امانت سپرد کسے گو سفدے  
اس کی قیمت کا ضمان لازم ہوگا یہی حکم مرہونہ دہی ہوئی اور مشترکہ کا ہے اور اگر کسی نے کسی شخص کے پاس بکری دے دی  
را پس ذبح کند آن را امانت دار کافی نیست و ہمیں است حکم عاریت۔

امانت رکھ دی اور امانت رکھنے والے نے اسے ذبح کر دیا تو کافی نہیں ہے اور یہی حکم عاریت کا ہے (کر دہ چاروں کے واسطے ہلک کر لے اور ذبح کر لے)

مسئلہ۔ مثلاً زید خرید کر دے گو سفدے را از عمرو و ذبح کر دے را بعد ازاں مستحق آن  
مثلاً زید نے عمرو سے بکری خرید کر ذبح کر دی اس کے بعد اس کے حقدار بکر کا پتہ چلا

ظاہر شد بکر پس اگر بکر اجازت بہ بیع آن بدہد جائز شد و إلا لا۔  
پس اگر بکر اس کے بیع کی اجازت دے تو تر بانی جائز ہوگئی ورنہ نہیں

مسئلہ۔ اگر خرید نمودند کس سے کبش یکے ازاں بہ قیمت وہ درم و دوم بقیہ است  
اگر تین آدمیوں نے تین بکریاں قربانی کی قیمت سے خریدی ان میں سے ایک کی قیمت دس درم اور دوسری کی بیس

درم و سوم بقیہ سہ درم بعد ازاں چنان اختلاط واقع شد کہ کسے ازاں نہا  
اور دوسری کی بیس درم جو اس کے بعد وہ ایسی مخلوط ہوئیں کہ ان میں کوئی اپنے تر بانی کے جانور (بکری)

قربانہ الولادة جس کے پچھلے کا وقت قریب ہے۔ جنین۔ وہ بچہ جو ہیٹ میں ہے۔ موداشته باشد یا نہ یعنی اس کے ہاں آگے ہوں یا نہ آگے ہوں۔ خلقت۔ بدن کے اعضاء  
شخصان۔ آدمی۔ مرہونہ۔ گروی شدہ۔ امانت۔ چونکہ امانت کا کسی طور پر بھی مالک نہیں ہو سکتا۔ مستحق آن ظاہر شد۔ یعنی معلوم ہو کہ وہ بکری دراصل مکروہ کی تھی بلکہ اس شخص  
کی تھی۔ جائز شد۔ چونکہ اس کو عروہ کا چھپنا ایک فضولی کا چھپنا تھا جو مالک کی اجازت پر موقوف ہے۔ اگر خرید نمودند یعنی تین آدمیوں نے مختلف قیمت کی تین بکریاں قربانی کی قیمت  
سے خریدیں۔ پھر وہ اس طرح مل گئیں کہ ان بکریوں میں باہمی امتیاز نہ رہا اور مجبوراً ہر ایک ایک بکری کی قربانی کر دی تو یہ قربانی درست ہو جائے گی اور یہ مناسب ہوگا کہ ہر وہ شخص  
جس کی بکری کی قیمت کم از کم قیمت والی بکری سے زیادہ تھی اس قدر روپے خیرات کر دے جس قدر کہ کم از کم قیمت والی بکری اور اس کی خرید کردہ بکری کی قیمت میں فرق ہے  
اس لئے کہ یہ احتمال پیدا ہو گیا ہے کہ اس نے وہ بکری قربان کی ہو جو سب سے کم قیمت کی تھی حالانکہ اس پر اس بکری کی قیمت واجب ہو گئی تھی جو اس نے خرید لی تھی۔ ہاں اگر مالک  
نے دوسرے کو اپنی بکری کی قربانی کی اجازت دے دی تھی تو پھر صدقہ کا ضروری نہ ہوگا اس لیے کہ اس کی بکری اگر اس کے ہاتھوں بھی قربان ہوئی ہوگی تو دوسرے کے ہاتھ سے اس  
کی اجازت سے قربان ہوئی ہوگی لہذا وہ اس کی جانب سے بھی جائز ہے۔



اضحیٰ خود را شناختن نمی تواند لهذا با ہم تجویز کرده یک یک گو سفند قربانی کردند  
 کو نہ پہچان سکا لهذا آپس میں یہ تجویز ہوئی ایک ایک کی بھری کی قربانی کرے  
 پس رواست این قربانی و لازم است کہ مالک سی درم بہ بست درم و مالک بست  
 تریہ قسربانی جب کرے اور لازم ہے کہ تیس درم کا مالک بیس درم اور بیس درم کا مالک  
 درم بدہ درم تصدق نماید و مالک درہم بیچ تصدق نہ نماید و اگر اجازت دادیکے از انہا بہ صاحب  
 دس درم صدقہ کرے اور دس درم کا مالک کچھ صدقہ نہ کرے اور اگر ان میں سے ہر ایک نے دوسرے کو  
 خود پس کفایت کند و بیچ لازم نہ۔

قربانی کی اجازت دی ہو تو کافی ہے اور کوئی چیز لازم نہ ہوگی۔

مسئلہ۔ اگر ذبح کند کسے بہ ناخن و دندان و شاخ کہ از مواضع خود یا بر کندہ باشد  
 اگر کوئی شخص ناخن اور دانت اور سینک سے کہ ان میں سے ہر ایک اپنی جگہ سے اکھاڑ  
 مکروہ است الا خوردن آں مضائقہ ندارد و نزدش فعی حرام است و بہ ناخن  
 یا گیا ہو ذبح کرے تو مکروہ ہے مگر اس ذبیحہ کے کھانے میں مضائقہ نہیں اور امام شافعی کے نزدیک حرام ہے اور ایسا ناخن چے  
 غیر منزعح حرام است بالاتفاق زیرا کہ حکم منخنقہ دارد۔

ایسی ذابہ گویا ہو اس سے ذبح کرنا بالاتفاق حرام ہے اس لیے کہ یہ ذبیحہ اس کے حکم میں ہوگا جسے گلا گھونٹ کر مار دیا گیا ہو

مسئلہ۔ جائز است ذبح بہ پوست نے دسنگ تیز و بہ ہر چیز یک تیز باشد و  
 باض کھچھی اور تیز (دھار دار) پتھر اور ہر تیز (دھار دار) چیز سے جو  
 بریدر گہاد جاری کند خون۔

رمیں کاٹ دے اور خون جاری کر دے ذبح کرنا جائز ہے۔

مسئلہ۔ دستحب است کہ ذابح اولاً تیز کند کار و را و مکروہ است کہ اول بغلطانہ  
 اور مستحب ہے کہ ذبح کرنے والا اولاً پھری (ذبح کرنے کا آلہ) تیز کرے۔ ویسے بھری کو ذبح کے لئے  
 گو سفند را و بعد ازاں تیز نماید کار و خود را و مکروہ است جدا کردن سر  
 بست کر بعد میں پھری تیز کرنا مکروہ ہے سر علیحدہ کرنا اور ذبح کرتے ہوئے پھری حرام منخنقہ  
 و رسانیدن کار و تا حرام مغزو مکروہ است آنکہ بگیرد پائے گو سفند را را  
 پہنچانا مکروہ ہے بھریوں و غنیرہ کے پاؤں پہنچو کر ذبح تک کھینچ کرے

لہ بر کندہ باشد۔ یعنی ناخن اٹکی۔ دانت منہ سے بیسیک سے اکھاڑا ہوا ہو غیر منزعح۔ جواکھاڑا ہوا نہ ہو۔ منخنقہ۔ وہ جانور جس کا گلا گھونٹ کر مارا ہو۔ پوست  
 باض کی کھچھی لہ کار و۔ یعنی جس آلہ سے ذبح کرتا ہے۔ حرام مغزو۔ جو صلیقہ سے پیچھے ہوتا ہے۔ بہشت دار و غرضیکہ ہر دو فعل مکروہ ہے جس کی ذبح میں ضرورت ہو۔  
 اور جانور کے لئے تکلیف رساں ہو۔ اضطراب تزیین۔ وقتاً۔ کئی سال تک تکلیف۔

آنرا تا موضع ذبح دآں کہ بہ شکنہ گردن ذبیحہ را یا بکشہ پوست آں را پیش

جانا مکروہ ہے اور ذبیحہ کے تڑپ کر خنجر جانے سے پہلے گردن توڑنا یا کھال کھینچنا مکروہ ہے گدی کے

ازانکہ از اضطراب ساکن شود و مکروہ است ذبح از قفا بلکہ اگر بمیرد گو سفند

پیشے سے ذبح کرنا مکروہ ہے بلکہ اگر بحری رہیں کتنے سے نہیں

پیش از بریدن رگہا حرام است۔

ہی مر جائے تو حرام ہے۔

تنبیہ۔ کلیہ ایں آنست کہ ہر چیز کہ در ایں ألم و تعذیب است وہاں حاجت نیست

قائدہ کلیہ یہ ہے کہ ہر وہ چیز جو باعث تکلیف و رنج ہو اور اس کی ضرورت نہ ہو

در باب ذبح مکروہ است۔

ذبح کے سلسلے میں اس کا ارتکاب مکروہ ہے۔

مسئلہ ہر جانور کے مانوس است از انسان و رم نہ می کند پس طریق ذبح آں

ہر وہ جانور جو انسان سے مانوس ہو اور وحشت زدہ ہو کر بھاگت نہ ہو اس کے ذبح کا

بریدن رگہائے مذکور است و ہر جانور کے کہ وحشت دارد انسان و رم دگریزی کند

طریق مذکورہ رگوں کو کاٹنا ہے اور ہر وہ جانور جو انسان سے وحشت زدہ ہو کر بھاگے اور بچے تو اس کو ذبح

پس طریق ذبح آں اینست کہ پے زند آں را و زخمی کند و مردی از امام محمد کہ اگر گو سفند

کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ اس کو عاجز اور مجروح کر دے امام محمد سے منقول ہے کہ اگر بھڑکی کو بھاگ جائے تو

رم کند بہ صحرا پس ذبح اضطراری آں جائز است و اگر رم کند میان شہر پس

ذبح اضطراری (مجروح و عاجز کر دینا) جائز ہے اور شہر کے درمیان بھاگے تو ذبح اضطراری

جائز نیست ذبح اضطراری و در گاؤں و شتر صحرا و شہر ہر دو برابر است۔

جائز نہیں اور گائے اور اونٹ کا جنگل اور شہر دونوں میں حکم یکساں ہے

مسئلہ مکروہ است سوار شدن بر شتر قربانی و اجارہ دادن آں و دد شیدن شیر

قربانی کے اونٹ پر سوار ہونا اور اجرت پر دینا اور اونٹنی کا دودھ دہنا اور اس کی اونٹ

آں و بریدن پشیم آں بن بر انتفاع۔

نفع کی خاطر کاشت مکروہ ہے

لہذا تم کی کشت و وحشت نہیں کرتا۔ پے زند یعنی عاجز کر دے۔ زخمی کند۔ یعنی بدن کے کسی حصہ کو ہار دار آکے سے پھاڑ کر زخمی کر دے۔

میان شہر چونکہ اس کا پڑنا ممکن ہوگا۔ لہذا ذکاۃ اضطراری جائز نہ ہوگی۔ ہستردو۔ آبادی اور جنگل، چونکہ اس کا قابو میں کرنا بہر صورت

و شتر ہوتا ہے۔

**مسئلہ۔** جائز است صاحب قربانی را کہ بخورد گوشت و ذخیرہ کند یا بخوراند ہر کسے را

قربانی کرنے والے کے لئے گوشت کھانا اور ذخیرہ کرنا اور بلا اختیار غنی (مالدار) یا فقیر

کہ خواہ غنی باشد یا فقیر مستحب است کہ صدقہ از ثلث کم نہ کند مگر

سب کو کھلانا جب زبے مستحب ہے کہ تنہائی سے کم گوشت صدقہ نہ کرے لیکن صاحب عیال جو تو کم صدقہ

آنکہ صاحب عیال باشد۔

کرنے میں بھی مضائقہ نہیں

**مسئلہ۔** جائز است کہ تصدق کند پوست قربانی را یا جز آب و غربال و مشک

جائز ہے کہ قربانی کا کھال کا صدقہ کر دے یا مونے ڈول و مشک وغیرہ اور گھر میں کام آنے والی

وغیرہ چیزیکہ بکار خانہ داری آید طیار ساز و یا تبدیل کند بچیزیکہ بذات آل

کوئی چیز دوسرے یا معارضہ میں ایسی چیز لے کہ اسے اس سے

بلا استہلاک آل انتفاع ممکن باشد مثل پارچہ و موزہ وغیرہ نہ کہ سرکہ و آرد و مصالح

انتفاع ممکن ہو مثلاً پتلا اور موزہ وغیرہ نہ کہ سرکہ اور آٹا اور

گوشت وغیرہ کہ اشیائے مستملکہ اند و اینست حکم گوشت اضحیہ۔

گوشت کے مصالح وغیرہ کہ نف پزیر چیزیں ہیں اور انہیں باقی رکھ کر نفع اٹھانا ممکن نہیں قربانی کے گوشت کا بھی یہی حکم ہے۔

**مسئلہ۔** جائز نیست فروختن گوشت و پوست اضحیہ بدرہم و دنانیر زیراکہ

قربانی کا گوشت اور قربانی کے جانور کی کھال درہموں اور دیناروں میں فروخت کرنا جائز نہیں اس لیے

ایں گونہ تصرف بہ قصد تمول می باشد و آل در مال وقف جائز نیست۔

کہ یہ تصرف ایک طرح سے مال دار بننے کی مرض سے ہے اور یہ مال وقف میں جائز نہیں۔

**مسئلہ۔** اگر قربانی کردہ شود از مال صبی پس بخورد از آل صغیر و ذخیرہ کردہ شود گوشت

اگر بچہ کے مال سے قربانی کی جائے تو وہ بچہ اس میں سے کھائے اور اس کا گوشت بقدر ضرورت ذخیرہ

بقدر حاجت او و از مابقی پارچہ و موزہ وغیرہ تبدیل کردہ شود نہ باشیائے مستملکہ

کر کے (اکٹنی کر کے دکھ لے) اور باقی ماندہ سے بچہ اور مونے وغیرہ تبدیل کرے۔ باقی نہ رہنے والی چیزوں مثلاً آٹے

بیمبو آرد و سرکہ و شیرینی۔

اور سرکہ اور شیرینی سے تبادلہ نہ کیا جائے

لے صاحب عیال یعنی اس قدر رکھتا ہے کہ ایک دو تہائی گوشت کا پیڑ کاٹ لے بکار خانہ داری یعنی وہ چیزیں جو گھر کی ضرورت میں کام آتی ہیں تبدیل نہ کرے لیکن ایسی چیزیں جو

میں لے سکتا ہے جس کو باقی رکھ کر نفع اٹھایا جاسکتا ہو جیسا کہ بچہ وغیرہ اس چیز سے تبادلہ نہیں کیا جاسکتا جس کو نفع کے نفع اٹھایا جاسکتا ہو جیسے کہ کھانے پینے کی چیزیں

تو مالدار ذرا صغیر و دیکھ جس کی جانب سے قربانی کی ہے۔ یعنی ایسی چیز سے تبادلہ کیا جائے جس کو باقی رکھ کر نفع حاصل کیا جاسکے نہ کہ ایسی چیز سے جس کو نفع کے فائدہ اٹھایا جاسکے۔

**مسئلہ** اگر بفروشد کسے گوشت یا پوست اضحیہ را بدر اہم یا تبدیل کند از سرکہ  
اگر کوئی شخص گوشت یا قربانی کے جانور کی کھال در اہم کے بدلے بیچ دے یا سرکہ وغیرہ سے

وغیرہ پس واجب است کہ تصدق کند قیمت آل را۔  
بدل سے تو اس کی قیمت کا صدقہ کرنا واجب ہے

**مسئلہ** جائز نیست کہ چیزے از اضحیہ بہ اجرت قصاب دادہ شود چنانچہ در عوام  
قربانی کے جانور کی کسی چیز کو قصاب کو اجرت کے طور پر دینا جائز نہیں ہے جیسا کہ عوام میں

رواج است کہ پوست قربانی را بقصاب عوض اجرت اومی دہند۔  
رواج ہے کہ قربانی کی کھال قصاب کو کٹائی کی اجرت کے طور پر دیدیے ہیں۔

## تمت بالخیر

چوں مسائل اضحیہ از جملہ مالا بدمنہ بود و جناب قاضی ثناء اللہ صاحب قدس برہ  
قربانی کے مسائل سے فی الجملہ واقفیت ضروری تھی اور جناب قاضی ثناء اللہ صاحب قدس برہ نے

معلوم نمی شود کہ بکدام سبب در رسالہ مالا بدمنہ بیان نہ فرمود لهذا فقیر حسن  
نہ معلوم کیوں رسالہ "مالا بدمنہ" میں یہاں نہیں فرمائیے لهذا فقیر حسن بن

بن حسین بن محمد العلوی الحنفی کہ از تلامذہ مولانا محمد حسن علی ہاشمی در ماہ محرم الحرام ۱۲۶۰  
حسین بن محمد العلوی الحنفی نے کہ مولانا محمد حسن علی ہاشمی کے شاگردوں میں سے ہے اور

بطور تکملہ نوشتہ شامل رسالہ مالا بدمنہ نمود۔

محرم الحرام ۱۲۶۰ھ میں تکملہ کے طور پر لکھ کر رسالہ مالا بدمنہ میں شامل کر دیئے۔

اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِمُؤَلِّفِهِ وَلِقَائِيهِ وَمَنْ دَلَّ عَلَى ذَالِكَ وَلَيْتَ نَظَرَ فِيهِ وَ

اے اللہ اس کے مؤلف اور بڑھنے والوں کو اور ان لوگوں کو جو اس پر دلالت کریں یا اس پر نظر کریں معاف فرما دے

أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ  
اور میں گواہی دیتا ہوں کہ کوئی معبود نہیں سوائے اللہ کے جو ذات ہے تنہا اس کا کوئی شریک نہیں اور گواہی دیتا ہوں کہ حضرت محمد

وَصَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَآخِصَّاهُ أَجْمَعِينَ ۵

صلی اللہ علیہ وسلم اس کے بندے اور اس کے رسول ہیں رحمت فرمائیے اللہ ان پر اور ان کی تمام آل اور اصحاب اور ازواج پر رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین آمین  
اے اگر بفروشد یعنی باوجود ممانعت کے اگر گوشت یا کھال فروخت کرے گا تو اس کی قیمت خیرات کرنی پڑے گی۔ اسی طرح اگر چیز سے تبادلہ کیا جس کو خدا کے  
نفع اچھا یا جائز ہے تو بھی قیمت خیرات کرنی پڑے گی۔  
جائز نیست۔ یعنی قربانی کے جانور کا کوئی حصہ کسی اجرت میں نہیں دیا جاسکتا۔



# رسالہ احکامِ عقیقہ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

حامداً و مُصلّیاً۔ بدانکہ عقیقہ نزد امام مالک و شافعی و احمد سنت مؤکدہ است و

حامداً و مُصلّیاً واضح رہے کہ امام مالک اور شافعی اور احمد کے نزدیک عقیقہ سنت مؤکدہ ہے اور

بہ روایت از امام احمد واجب و نزد امام اعظم مستحب و قول بہ بدعت بودنش افتراء است

امام احمد کی ایک روایت کی رو سے عقیقہ واجب ہے اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک مستحب۔ امام ابوحنیفہ کی طرف اس قول کی

بر امام ہم کذا فی العاجلۃ الدقیقۃ و در بخاری از سلمان ضعیفی مروی

نسبت کہ بدعت ہے امام ہم پر افتراء (من گھڑت بات) ہے و العاجلۃ الدقیقۃ میں اسی طرح ہے صحیح بخاری میں حضرت سلمان صبیعی سے

است کہ فرمود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم با طفل عقیقہ است پس

روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بچہ کا عقیقہ ہے پس اس کی

بریزید از جانب او خون (یعنی ذبح جانور کنید) و دفع کنید از و ایذا و ہنہ

طرف سے خون بہاؤ (یعنی جانور ذبح کرو) اور اس سے تکلیف دینے والی چیز

را (یعنی مونے سرش را تراشیدہ) و از انس بن مالک روایت است کہ آنحضرت

دور کرو (یعنی اس کے سر کے بال صاف کرو) اور حضرت انس ابن مالک سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم بعد نبوت عقیقہ خود نمود و در ابوداؤد و ترمذی و نسائی از

علیہ وسلم نے نبوت کے بعد (بعثت کے بعد) اپنی عقیقہ فرمایا۔ ابوداؤد اور ترمذی اور نسائی میں

سمرہ بن جندب مروی است کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم فرمود ہر طفل

حضرت سمرہ بن جندب سے روایت ہے کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر بچہ

مربہون است بہ عقیقہ ذبح کردہ شود از جانب او بردار، ہنم و نام نہادہ شود

عقیقہ کا مربہون ہے (یعنی بعض بیماریاں اور تکالیف اسے دور ہوتی ہیں) اس کی جانب سے ساتویں دن جانور ذبح کیا جائے اور نام رکھا جائے

لہ افتراء است۔ یعنی امام صاحب کی طرف یہ غلط منسوب ہے کہ وہ عقیقہ کو بدعت کہتے ہیں۔ نود۔ لہذا اگر بچہ میں عقیقہ نہ ہوا تو بڑے ہو کر دنیا چاہئے لہ مربہون

ترمدی یعنی وہ بچہ جس کا عقیقہ نہ ہوا ہو۔ والدین کی شفاعت نہ کر سکے گا۔ لہذا اس بچہ کی مثال اس بچہ کی ہوئی جو کسی کے پاس گر دی چڑی ہو اور مالک اس

سے کوئی فائدہ نہ اٹھا رہا ہو۔

و سرش تراشیدہ شود فرمود امام احمد کہ معنی مرہون آنست کہ چون عقیقہ طفل اور سر کے بال صاف کئے جائیں امام احمد فرماتے ہیں مرہون کے معنی یہ ہیں کہ جس بچہ کا عقیقہ نہ کیا گیا ہو نہ کردہ شود شفاعت والدین خود نخواہد کرد بروز قیامت چنانکہ شئی مرہون نفع وہ قیامت کے دن اپنے والدین کی شفاعت نہ کر سکے گا جس طرح کہ رہن دہی ہوئی چھیند بہ مالک خود نمی دہد۔

اپنے مالک کے لیے نفع بخش نہیں ہوتی۔

مسئلہ۔ ہر ہر کسے کہ نفقہ مولود واجب باشد اورا عقیقہ او ہم از مال خود ہر شخص پر بچہ کا حشر چ واجب ہے اس کا عقیقہ بھی اپنے مال سے کرنا چاہئے باید کرد نہ از مال مولود ورنہ ضامن خواہد شد و اگر پدرش محتاج باشد مادرش عقیقہ نماید اگر تیر باشد۔ نہ کہ بچہ کے مال سے ورنہ تاوان دینا ہوگا اور اگر بچہ کا باپ مفلس و محتاج ہو تو اگر استطاعت ہو تو اسکی مال عقیقہ مسئلہ۔ در البود اؤد از ام کمز روایت است کہ فرمود رسول مقبول صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

و سلم کہ از جانب پسر دو گوسفند ذبح کردہ شود و از جانب دختر یک گوسفند دیبچ کہ بیٹے کی جانب سے دو بکریاں اور لڑکی کی جانب سے ایک بکری ذبح کی جائے۔ بکری ہو یا بکرا کسی کے ذبح کرنے مضائقہ نیست کہ گوسفند نر باشد یا مادہ لہذا اکثر علماء و شافعی ہمیں میں کوئی مضائقہ نہیں لہذا اکثر علماء اور امام شافعی کے نزدیک راجح یہی

است کہ از پسر دو بزر ذبح کردہ شود و نزد بعضے یک کافی است چرا کہ رسول اللہ صلی و سلم کے لیے دو بزر (بجای بکری) ذبح کئے جائیں اور بعض کے نزدیک ایک کافی ہے اس لئے کہ رسول اللہ اللہ و سلم و عقیقہ امام حسن رضی اللہ عنہ ایک گوسفند ذبح نمودہ و فرمود اے عائشہ صلی اللہ علیہ وسلم نے امام حسن کے عقیقہ میں ایک بکری ذبح کر کے فرمایا اے عائشہ

سر او تراش و بروزن مویش سیم تصدق کن پس وزن مویش یک درم اس کے سر کے بال مونڈ کر اس کے بالوں کے وزن کے برابر چاندی صدقہ کر دو پس ان بالوں کا وزن ایک درم بود یا بعض درم رواہ الترمذی و عقیقہ ذبح گوسفند یا پیش یا دُنْبہ یک سالہ کامل یا درم کے کچھ حصے بقدر بقدر (رواہ الترمذی) اور عقیقہ میں بکری یا بیٹھریا دُنْبہ پورے ایک سال کا خواہ

لہ نفقہ خرچہ۔ موقوفہ۔ بچہ

لے ضامن خواہد شد۔ یعنی اگر بچہ کا مال عقیقہ میں صرف کیا تو اس کا تاوان دینا ہوگا۔

نروادہ جائز است و در گاؤ و شتر شرکت تا ہفت کس جائز است بشرطیکہ  
 تر ہو یا نہ جائز ہے اور گائے اور اونٹ میں سات تک شرکت جائز ہے مگر شرط یہ ہے  
 نیت ہمہ شرکاء قربت باشد۔

کرم سب شرکاء کی نیت قربت (عند اللہ ثواب) کی ہو

مسئلہ در شرح مقدمہ امام عبد اللہ وغیرہ مرقوم است ذہبی کالاضحیۃ یعنی  
 امام عبد اللہ وغیرہ کے مقدمہ کی شرح میں لکھا ہوا ہے دہلی کالاضحیۃ یعنی

حکم جانور عقیقہ مثل حکم جانور تربانی است فی سیتہا در عمر او کہ بزم از یک سال  
 عقیقہ کے جانور کا حکم تربانی کے جانور کا سا ہے فی سیتہا اس کی عمر میں کہ بزم (بجری، بیڑ، مینڈھا)

وگاؤ کم از دو سال و شتر کم از پنج سال نہ بود و فی جنبہا و در جنس او مثل  
 سال بھر سے کم کا اور گائے دو سال سے کم کی اور اونٹ پانچ سال سے کم کا نہ ہو فی جنبہا اور اس کی جنس میں مثلاً

شتر و گاؤ و بز و میش و دنبہ و سلامتہا و سلامتی اعضاء کہ هیچ عضو او زیادہ از  
 اونٹ اور گائے اور بز اور بھیڑ اور دنبہ و سلامتہا اور اعضاء کا صحیح سالم ہونا کہ اس کا کوئی اعضا نہ تھی سے زیادہ

ثلث مقطوع نباشد و فی افضلہا و در فضیلت او کہ فرہ و تیمتی افضل است  
 کمٹ ہونا نہ ہو و فی افضلیت اور اس کی فضیلت میں کہ فرہ اور تیمتی ہونا افضل ہے

وَالْاَکْلُ مِنْهَا و در خوردن از او کہ خوردن گوشت عقیقہ ہمہ فقیر و غنی و صاحب عقیقہ  
 و الاکل منها اور اس میں سے کھانا کہ عقیقہ کا گوشت کھانا مالدار اور مفلس اور صاحب عقیقہ اور

و والدین او را حبائز است مثل گوشت تربانی و همچنین شکستن اتخوانش  
 والدین سب کے لیے قربانی کے گوشت کی طرح جائز ہے اور اس طرح اس کی ہڈیوں کا

جائز است وَاِلٰی هٰذَا وَاِلٰی ذٰلِكَ و در ہدیہ فرسادن اگرچہ اغنیاء باشند و  
 توڑنا جائز ہے والا ہادی والا ذخار اور ہدیہ میں بھیجنا خواہ اغنیاء کو بھیجے اور

ذخیرہ نمودن و امتناع بیعہا و در منع بیع او و التَّعْيِيْنُ بالتَّعْيِيْنِ و در مقرر شدن  
 ذخیرہ کرنا و امتناع بیعہا اور اس کی بیع کی حماقت میں و التَّعْيِيْنُ بالتَّعْيِيْنِ اور تعین کی نیت سے

بہ نیت تعین و اَعْتَبَارُ النِّيَّةِ وَ غَيْرَ ذٰلِكَ و در اعتبار نیت وغیرہ۔

معین ہو جانے میں و اعتبار النیت وغیر ذالک اور نیت کا اعتبار کرنے میں وغیرہ

لے قربت۔ ثواب۔ مرقوم لکھا ہوا۔ شکستن اتخوانش۔ عوام میں یہ بات غلط مشہور ہو گئی ہے کہ عقیقہ کے جانور کی ہڈیاں نہ توڑنی چاہئیں۔  
 ٹ مقرر شدہ۔ یعنی اگر کوئی جانور عقیقہ کی نیت سے متعین کر لیا ہے تو اس کو کرنا ہوگا۔

**مسئلہ۔** مستحب است کہ سر جانور عقیقہ بہ حجام و یک ران بہ تائبہ یعنی دانی

مستحب ہے کہ عقیقہ کے جانور کا سر (یا اور گوشت) حجام کو اور ایک ران (یا اس کے بقدر گوشت) قابلہ کو یعنی دانی

جنائی و یک ثلث گوشت بہ فقراء بدہند و باقی خود خورند یا باعزایا احباب تقسیم

جنائی کر اور ایک تہائی گوشت فقراء کو دیدیں اور باقی خود کھائیں یا رشتہ داروں یا احباب میں تقسیم کر

نمائند و جلد ذبیحہ تصدق نمایند یا بہ صرف خود آزند و در زمین دفن نہ نمایند کہ تصفیع مال است۔

دیں اور ذبیحہ کی کمال صدقہ کر دی جائے یا اپنے صرف استعمال میں لائی جائے زمین میں دفن نہ کریں کہ یہ اضعاف مال ہے۔

**مسئلہ۔** موتے سر مولود تراشیدہ برابر وزنش زریا سیم خیرات نماید و مودناخن اورا

بچہ کے سر کے بال مڑھ کر ان کے برابر سونا یا چاندی خیرات کریں اور بچہ کے بال اور ناخن

دفن نماید و همچنین ہمیشہ آنچه از جسم انسان از مودناخن و دندان و غیرہ جدا شود آں را

دفن کر دیئے جائیں اسی طرح ہمیشہ جو کچھ انسان کے جسم سے بال ناخن اچھے کے سر کے بال و ناخن اور دانت و غیرہ الگ ہوں

دفن باید کرد و بر سر مولود زعفران یا صندل بمالد۔

انہیں دفن کر دینا چاہئے اور مولود (بچہ) کے سر پر زعفران یا صندل لا جائے

**مسئلہ۔** بعد ولادت ہفتم روز یا چہار دہم یا بست و یکم و ہمیں حساب یا بعد ہفت ماہ یا

بہداشت کے بعد ساتویں دن یا چودھویں یا اکیسویں دن اور اسی حساب سے یا سات ماہ یا

ہفت سال عقیقہ باید کرد و الغرض رعایت عدد و ہفت بہتر است۔

سات سال کے بعد عقیقہ کرنا چاہئے الغرض سات کے عدد کی رعایت بہتر ہے

**مسئلہ۔** وقت ذبح جانور عقیقہ ایں دُعَا بخواند اَللّٰهُمَّ هٰذِهِ عَقِیْقَةُ ابْنِیْ فُلَانٍ

عقیقہ کے جانور کو ذبح کرنے وقت یہ دُعَا پڑھے۔ اے اللہ یہ عقیقہ میرے فُلان بیٹے

دُمَہَا یَدِمَہ و لَحْمَہَا بِلَحْمِہ و عَظْمَہَا بِعَظْمِہ و جِلْدُہَا بِجِلْدِہ

بیٹی کی طرف سے ہے اس کا خون اس کے خون کے بدلے اس کا گوشت اور ہڈیاں اس کے گوشت اور ہڈیوں کے بدلے اس کا جڑا اس کے

و شَعْرَہَا بِشَعْرِہ اَللّٰهُمَّ اجْعَلْہَا فِدَا لِبْنِیْ مِنْ النَّاسِ بَعْدَہ اِنِّیْ وَجَّهْتُ وَجْہِیْ

پر تجھے کے بدلے اور اس کے بال اس کے بالوں کے بدلے اے اللہ اس کو میرے بیٹے کے بدلے جہنم کی آگ کا فدیہ بنادے پھر پڑھے میں اپنا رخ اس خدا کی طرف کرنا ہوا

لے قابلہ۔ دانی جنائی۔ یعنی دانی جو بچہ جنم آتا ہے۔ در زمین۔ یعنی عقیقہ کے جانور کی کمال زمین میں دفن کرنا مال کو ضائع کرنا ہے جو شرعاً ہر گز نہ کرنا سیم۔ یعنی

سولے چاندی میں جو بھی مقدار ہو ملے مودناخن۔ یعنی بچہ کے سر کے بال اور ناخن زمین میں گاڑ دیئے جائیں۔ سیم حساب۔ یعنی جس میں ہفتوں کا صحیح حساب ہو کہ تہ ظلم الخ۔

اے اللہ یہ میرے فُلان بیٹے کا عقیقہ ہے۔ اس عقیقہ کے جانور کا خون اس بچہ کے خون کے عوض۔ اس کا گوشت اس کے گوشت کے عوض۔ اس کی ہڈیاں اس کی ہڈیوں کے

عوض۔ اس کی کمال اس کی کمال کے عوض۔ اس کے بال اس کے بالوں کے عوض قرآن کرتا ہوں۔ اے اللہ! اس عقیقہ کو اس کے جہنم سے جھٹکا دے کا فدیہ بنانے

کہ اِنِّیْ وَجَّهْتُ وَجْہِیْ میں اپنا رخ اس خدا کی طرف کرتا ہوں۔ جس نے آسمانوں اور زمین کو پیدا فرمایا اس حال میں کہ میں قیمتِ حلیفہ پر ہوں اور میں شریکین میں سے نہیں ہوں میری

نماز میری قربانی میری زندگی میری ہر شے اللہ رب العالمین کے لیے ہے۔ اس کا کوئی شریک نہیں ہے۔ مجھے اس کا حکم ہے اور میں مسلمانوں میں سے ہوں۔ اے اللہ! یہ میری



لِّذَٰلِكَ فَطَرَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ حَنِيفًا وَّمَا اَنَا مِنَ الْمُشْرِكِيْنَ ۝ اِنَّ صَلٰوةَیْ

جس نے آسمانوں اور زمین کو پیدا فرمایا اس حال میں کہ میں ملتِ حلیفہ پر ہوں اور میں مشرکین میں سے نہیں ہوں میری نماز میری قربانی اور

وَنَسُكِیْ وَفَحْیَایْ وَمَمَاتِیْ لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰلَمِیْنَ ۝ لَا شَرِیْكَ لَهُ وَبِذٰلِكَ اِمْرَتُ

میری زندگی اور موت اللہ رب العالمین کے لیے ہے اس کا کوئی شریک نہیں ہے مجھے اسی کا حکم ہے

وَاَنَا مِنَ الْمُسْلِمِیْنَ ۝ اَللّٰهُمَّ مِنْكَ وَلَكَ یُؤْمَدُ وَیُسَمِّی اللّٰهُ اَكْبَرُ كَفْتَهُ ذَنبُ

اور میں مسلمانوں میں سے ہوں اے اللہ میری جانب سے ہے اور تیرے لئے ہے اور پھر بسم اللہ اللہ اکبر کہہ کر ذنب کرے

نماید و اگر ذابغ غیر والد طفل باشد بجائے ابنی نام پسر و والد او بگوید و اگر عقیقہ دختر

اور اگر ذابغ کرنے والا نہ ہو تو لفظ ابنی (میرا بیٹا) کی بجائے لڑکے اور اس کے باپ کا نام کہے اگر عقیقہ بیٹی

بود بجائے ضامنہ ذکر مؤنث بگوید یعنی اَللّٰهُمَّ هَذِهِ عَقِیْقَةُ بَنَتِیْ فُلَانَةٍ دَمَهَا بِدَمِهَا

کی جانب سے جو تو دعائیں ذکر کی ضرورت کے بجائے غنث کی ضرورتیں استعمال کریں۔ یعنی اللهم ھذا الذ

وَلَحْمُهَا بِلَحْمِهَا تَاٰخِرُ بگوید۔

آخر تک پڑھے

مسلمہ۔ ہر گاہ طفل پیدا شود نافش بریدہ غسل دادہ پارچہ پوشاند و از

جب بچہ پیدا ہو تو اس کی آؤں کاٹ جائے نہلا کو کپڑے پہنت ہیں اور

پارچہ زرد احتراز نمایند و سنون است کہ بگوش راست اذان و بگوش چپ اقامت

پیلے کپڑوں (سونے کے زلیخا) وغیرہ سے احتراز کریں اور سنون ہے کہ دائیں کان میں اذان اور بائیں کان میں اقامت نماز کی

مثل اذان و اقامت نماز بگویند و بوقت حَتّٰی عَلَی الصَّلٰوةِ وَ حَتّٰی عَلَی الْفَلَاحِ ہر دو

اذان و اقامت کی طرح پڑھیں اور حی علی الصلوة و حی علی الفلاح (بگتے وقت) دونوں طرف

جانب رو بگرداند و بعدہ بگوید اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اُعِیْذُهَا بِكَ وَذَرِّیَّتَهَا مِنَ الشَّیْطٰنِ

ذبح پھیرے اور اس کے پڑھے اے اللہ میں اس کو اس کی اولاد کو شیطان مردود سے تیری پناہ

الزَّحِیْمُو و بعد ازاں حُرْمَا یَاشِیْ شَیْرِیْسِ خَایِدَہ در کلام اولینہ و ایں را تحنیک گویند

میں دیتا ہوں اور اس کے بعد چھوڑا یا کرنی یعنی چیز چھوڑا کر اس کے تلو پر لگادی جائے اسے تحنیک کہتے ہیں

و اولیٰ برائے تحنیک تر است پس رطب پس شہد۔

اور تحنیک کے لئے زیادہ بہتر تمجور ہے پھر تر چیز پھر شہد

لے نامش بریدہ۔ آؤں کاٹ کر۔ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اُعِیْذُهَا بِكَ و اولاد کو شیطان جیم سے تیری پناہ میں دیتا ہوں۔

لے تحنیک۔ یعنی تلو پر کوئی چیز لگانا۔ ہم نیک۔ حدیث میں آیا ہے کہ اچھے بڑے نام کے ثرات انسان پر پڑتے ہیں۔

مسئلہ و نام نیک مولود مقرر کنند در حدیث است کہ بہترین اسماء آل است کہ

اور محبت کا اچھا نام رکھا جائے حدیث میں ہے کہ ناموں میں بہترین نام وہ ہے کہ جس سے اظہارِ عبودیت

بر عبودیت دلالت کند مثل عبد اللہ و عبد الرحمن و غیرہ یا بر حمد مثل محمود و حامد و احمد

ہو مثلاً عبد اللہ و عبد الرحمن وغیرہ یا حمد پر دلالت کرتا ہو مثلاً محمود، حامد اور

وغیرہ یا با اسمائے انبیاء بود مثلاً محمد ابراہیم و محمد اسماعیل وغیرہ ہما و مروی

احمد وغیرہ یا انبیاء کے ناموں میں سے ہو مثلاً محمد ابراہیم، محمد اسماعیل وغیرہ اور حضرت

است از عبد اللہ بن عباسؓ کہ ہر کسے را کہ سہ پسر زائیدہ شد و نام یکے باسم محمد

عبد اللہ ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ جس شخص کے تین بچے ہوں اور وہ ان میں سے کسی کا

نہ کر دے پس تحقیق نادانی نمود یعنی ثواب و برکت ایں نہ است و در روایت ابو نعیم

نام محمد نہ رکھے تو تحقیق اس نے نادانی کا اظہار کیا یعنی اس کے ثواب و برکت سے ناواقف رہا۔ اور ابو نعیم

است کہ خدائے تعالیٰ نے فرمایا کہ مرا قسم عزت و جلال خود است کہ ہرگز عذاب نخواہم

کی روایت میں ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے مجھے اپنی عزت و جلال کی قسم کہ میں اس شخص کو ہرگز عذاب و دوزخ

نہ کر دے مگر اسے راناش مثل نام تو باشد در آتش یعنی مثل نام یحییٰ علیہ السلام کہ خدائے تعالیٰ

میں مبتلا نہ کروں گا جس کا نام تیرے نام جیسا ہو یعنی نام یحییٰ علیہ السلام کے مانند

علیہ وسلم مثل محمد، احمد، محمد علی، احمد حسن وغیرہا واللہ اعلم و علمہ اتم، حرر ہا

مثلاً محمد، احمد، محمد علی، احمد حسن وغیرہ اور اللہ بہتر جانتا ہے اور اسی کا علم

العبد العاصی الراجی غفر اللہ القوی محمد عبد الغفار الکنوی عفا اللہ الولی عنہ و

مکمل و اکمل ہے اس کو ایک گنہگار بندے نے لکھا ہوا امیدوار ہے کہ اللہ اس کو بخش دے جو زبردست ہے محمد عبد الغفار کھنوی اور اس

عن والدیہ و احسن الیہا والیہ۔ فقط

کے ماں باپ اللہ درگزر فرمائے اور ان کا انجام بہتر کرے۔ آمین ثم آمین

لہ عبد اللہ و عبد الرحمن۔ چونکہ ان ناموں میں عبودیت کا اقرار ہے اس لئے یہ نام اللہ کو بہت پسند ہیں۔

برکت ایں۔ روایات میں ہے کہ آنحضرتؐ کے ہم نام تمام انسانوں کو خدا بخش دے گا۔

مثلاً۔ غرضیکہ آنحضرتؐ کا کوئی نام گرامی نام کا جز و ضرور ہونا چاہیئے۔

یہ خداوندی ضابطے ہیں! (النساء: ۱۳)

# طرازِ

شرح

# سراجی

نقشِ اوّل

مولانا اشتیاق احمد صاحب درہنگوی

استاذ دارالعلوم حیدرآباد

نقشِ ثانی

حضرت مولانا مفتی سعید احمد صاحب پالن پوری

استاذ حدیث دارالعلوم دیوبند

مکتبہ رحمانیہ

اقرآن سٹریٹ - غزنی سٹریٹ - اردو بازار - لاہور

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

# الدُّرَرُ الْكَافِي

ترجمہ اردو

# مِثَرُ الْكَافِي

منبسط و تحریر: مولانا محمد ظفر صاحب  
ازافادات: مولانا مفتی احمد علی صاحب  
نظر ثانی و مقدمہ: ابن سوری محمد اویس

مکتبہ رحمانیہ

اقراسنٹر غزنی سٹریٹ۔ اردو بازار۔ لاہور



# التَّحْقِيقُ فِي الْفَرْقِ

شرح اردو

## مَحْصَلُ الْقَدَرِ

دوم

شراح

حضرت امام عبد العزیز علیہ صلوٰۃ و سلامی

مکتبہ رحمانیہ

اقرا سنٹر عزیز فی سٹریٹ - اردو بازار - لاہور

التَّبَيُّنُ

فِي

عِلْمِ الْقُرْآنِ

بِقَلَمِ

مُحَمَّدِ عَلِيِّ الصَّابُونِيِّ

نَظَرَ ثَانِي

ابن سرور محمد اویس

تَرْجَمَهُ

آخِر فیتح پوری

مکتبہ رحمانیہ

اقراسنہ غزنی سٹریٹ - اردو بازار - لاہور

احمد الحاشی

عکے

اصول الشی

تالیف

مولانا جمیل احمد صاحب سکرو ڈھوی مدرس العلوم دیوبند

مکتبہ رحمانیہ

اقرآنسٹر۔ غزنی سٹریٹ۔ اردو بازار۔ لاہور

# تکمیل الايضاح

شرح اردو

## نور الايضاح

تصنیف

شیخ حسن بن علی الشرنبلالی رحمۃ اللہ علیہ

شرح اردو: مولانا ابوالکلام وسیم صاحب (فاضل دیوبند)

پسند فرمودہ: حضرت مولانا وحید الزمان کیرانوی

حضرت مولانا انظر شاہ صاحب کشمیری

مکتبہ رحمانیہ

اقرا سنٹر غزنی سٹریٹ - اردو بازار - لاہور



عمده كتابت، طباعت، خوبصورت باندنگ

مَنْ يُرِدِ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُفَقِّهْهُ فِي الدِّينِ  
(الْمَدِينَةِ)

# المهدي

عكسي

لشيخ الاسلام

برهان الدين ابى الحسن على بن ابى بكر لغرغاني لمغيناني

المتوفى ٥٩٣ هـ

## الدراية

للعلماء ابى الفضل أحمد بن على بن محمد العسقلاني

متوفى ٥٥٢ هـ

## مع الحاشية

للعلماء محمد بن عبد الحميد الكنتوي

متوفى ٣٠٤ هـ

قد بذلنا جهودنا في تصحيح هذا الكتاب عن الاغلاط

وان لا يتجاوز عن صفحة حواشيهما وتخريج احاديثها

اقرأ سنن غزني مشتمل  
أردو بازار - لاہور

مکتبہ رحمانیہ